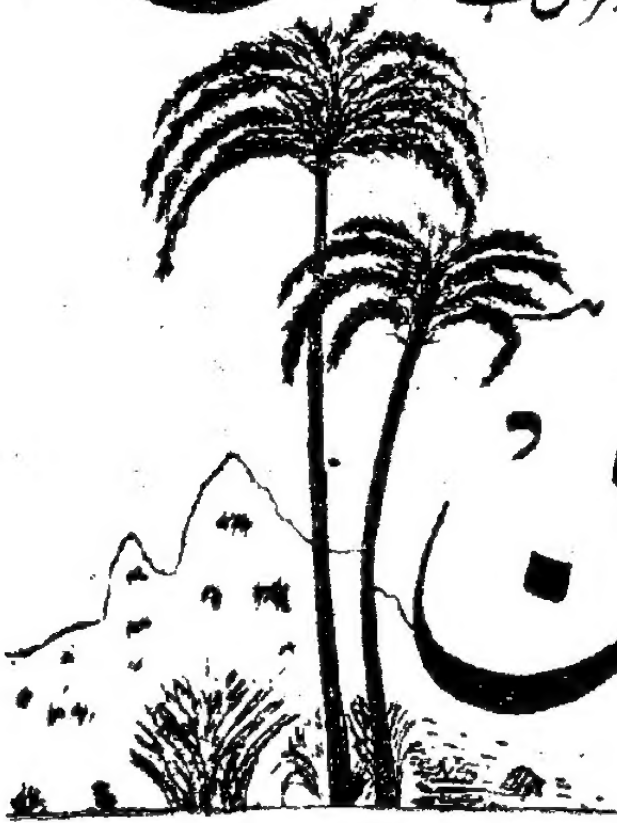
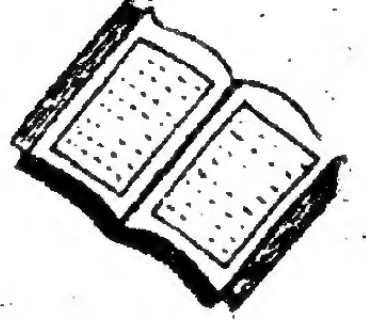




جمال و حسن قرآن نور جان ہر مسلمان ہے
قر ہے چاند اور روک ہمارا چاند قرآن ہے



الفقان

«جماعت اسلامی نمبر»



مئی - جون 1955ء



قیمت

جماعت اسلامی نمبر

ایک روپیہ

ایڈیٹر

ابوالعطاء جالندھری

(لاہور - پاکستان)

سالانہ چندہ پیشگی

پانچ روپیہ

”الاخوان المسلمون“ کی تحریک

وزیر اعظم مصر کا تحسری بیان

جناب جمال عبدالناصر وزیر اعظم مصر نے ان اقدامات کی وضاحت کرتے ہوئے جو ان کی حکومت نے جمعیت الاخوان کے خلاف کئے ہیں تحسری کیا ہے۔۔

”والحق اننا لم نعلم بهذا الاجراء الا بعد ان انخرقت جماعة الاخوان الارهابية المنحلة عن طريق الاسلام الصحيح وامتناعها عن تقديم الاسلحة ووسائل التسلح والتدمير التي يخفيها اعضاء الجهاز السري لاستعمالها في الاغتيال والتخريب التي اتخذته وسيلة لها لتنفيذ مآربها ومطامعها في اعتلاء الحكم بالقوة بعد الاجهاز على اعضاء مجلس قيادة الثورة والمخلصين من ابناء الوطن۔ رتداً عترفت اعضاء هذه الجماعة اعترافاً صريحاً بكل هذه الخطط عند محاكمتهم امام محاكم الشعب۔ ولا شك ان الاسم الاسلامي في اشد الحاجة الى الاستقرار والبناء بعد ان تخلص معظمها من كابوس الاستعمار“

”یہ حقیقت ہے کہ ہم نے یہ اقدام صرف اس وقت کیا جبکہ الاخوان کی دہشت پسند جماعت نے جسے اب خلاف قانون قرار دے دیا گیا ہے صحیح اسلام کے طریق سے سراسر انحراف اختیار کر لیا۔ اور ان اسلحہ اور آلات تخریب و بربادی کے سپرد کرنے سے انکار کر دیا جو ان کی خفیہ پابلی نے چھپا رکھے تھے۔ تاہم انہیں خونریزی اور اچانک قتل و تخریب میں استعمال کر سکیں۔ اس جمعیت نے اس طریق کو حکومت پر جبراً قبضہ کرنے کے لئے ذریعہ بزار رکھا تھا۔ وہ چاہتے تھے کہ قیادت الثورة کی مجلس یعنی موجودہ حکومت کے ارکان نیز نخلص سند ندان مصر کو ختم کرنے کے بعد وہ اپنے مقاصد کو پورا کرنے کے لئے برسر حکومت آجائیں۔ خود اس جمعیت کے راہکین نے محاکم الشعب میں دوران مقدسان تمام اموال کا واضح اعتراف کیا ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ اُم اسلامیہ جن کا بیشتر حصہ ابھی ابھی استعمار کے پنجے سے رہا ہوا ہے اس وقت اس بات کی سخت محتاج ہیں کہ انہیں استحکام و اصل ہو اور وہ تیسری کام کر سکیں۔“

ضروری گزارشات

حضرات آپ کے سامنے الفرقان کا "جماعت اسلامی" نمبر پیش ہے اس سلسلہ میں چند گزارشات عرض ہیں۔

(۱) جناب مولانا ابوالاعلیٰ صاحب مولودی کی تحریک اور جماعت اسلامی کے بانیوں کے بارے میں یہ نمبر جامع اور مستند معلومات پر مشتمل ہے۔ ایک بنیادی تفصیلی مقالہ ہمارے عزیز دوست مولانا دوست محمد صاحب منٹل کا ہے۔ پھر تحقیقاتی عدالت میں پاکستان کے بہترین ججوں نے جماعت اسلامی کے خیالات و طریق کار کے متعلق جو بیانات جمع کر دیے ہیں وہ بھی نہایت مفید و مستند مجموعہ ہے۔ جناب شیخ محمد اقبال صاحب ایم۔ اے کے مضمون میں جماعت اسلامی کی صحیح تاریخ اور اس جماعت کے امیر کے سوانح پر سیر حاصل معلومات ہیں۔ جناب سعود احمد صاحب ہلوی بی۔ اے اور جناب بشیر احمد صاحب فوق بی۔ اے کے مختصر مقالات میں جماعت اسلامی کے مقاصد اور سیاسی یا ایسی پیدائش بحث کی گئی ہے۔ ان عرض یہ کہنا بجا ہو کہ اس نمبر کے جملہ مضامین اپنی نفاذیت میں بہترین مثال ہیں۔

یاد رہے کہ اس نمبر کی اشاعت سے کسی کے دل اندازہ کی کسی کے خلاف اشتعال انگیزی اور کسی کے بارے میں غلط فہمی پیدا کرنا ہرگز مقصود نہیں بلکہ نرم پیرایہ پر محض حقائق کا اظہار و نظر ہے۔ مسئلہ آپ کو اس نمبر میں اسلامی جماعت کے اخبارات، اکثرت، تنظیم اور کوثر وغیرہ کا قابو بالاقاب اور ان کے طریق فقرات نہ نہیں گئے۔ نہ ہی کوئی اشتعال انگیز عبارت ملے گی اور نہ ہی کوئی بے حوالہ اور بے سند بات نظر آئے گی۔ ہمیں سرت ہے کہ ہم سنجیدہ الفاظ میں ٹھوس حقائق پیش کر رہے ہیں۔

(۲) جماعت اسلامی نے "الاخوان المسلمون" کے نام پر مصر کی حکومت کے بدنام کرنے کیلئے جو جہم جاری کر رکھی ہے وہ بی لائق سیاست کے لحاظ سے بھی مناسب نظر نہیں آتی۔ بلاشبہ ہر مظلوم کی حمایت ضروری ہے مگر اس بارے میں ناجائز حمایت بجانے خود ظلم ہے۔ وزیر اعظم مصر جناب جمال عبدالناصر کا تازہ تحریری بیان اس بارے میں نہایت واضح ہے جو اس سارے مسئلے پر شائع ہو چکا ہے۔ ہمیں ٹھنڈے دل سے حقائق پر غور کرنے کا عادی بننا چاہیے۔

(۳) یہ موضوع خاص دلچسپ کا باعث ہے کہ جناب مولودوی صاحب نے بہت سی باتوں میں حضرت بانی سلسلہ احمدیہ علیہ السلام کی نقل کی کوشش کی ہے۔ دیوبند کے مفتی مولانا مولانا ابوالاعلیٰ صاحب نے اسی بنیاد پر مرزا نیوں کو جماعت اسلامی کے اسلاف "قرائداً یحکم" اس سلسلہ میں آپ اس نمبر میں مکرم مولودی دوست محمد صاحب کے قیمتی مقالے میں بہت سی مثالیں پائیں گے جن سے ظاہر ہے کہ مولانا مولودوی صاحب بہت سی باتوں میں احمدیت کے نقش قدم پر چل رہے ہیں۔ البتہ سیاسی اقتدار کے حصول میں وہ کیونرم کے مقلد ہیں۔

(۴) جماعت اسلامی بھارت میں بھی ہے اور پاکستان میں بھی مگر دونوں کے اسلامی دستور ایک ایک ہیں۔ بھارت میں جو قیادت کافرہ "برمرقتدار" ہے وہ ان کی جماعت اسلامی اس سے پورا پیدا تعاون کر رہی ہے اس کے احکام کی تعمیل کر رہی ہے اور اس ملک میں حکومت کے خلاف کوئی نفرت و حقارت پیدا نہیں کرتی۔ اس کے بالمتقابل پاکستان میں جو حکومت موجود ہے وہ مولانا مولودوی کے الفاظ میں قیادت فاسقہ ہے جس کا تبدیل نہ کرنا فرض ہے۔ آپ اس شمارہ کے ایک شمارہ میں جماعت اسلامی کے اس متضاد موقف کے بارے میں مختصر بیان ملاحظہ فرمائیں گے۔ (۵) آخری صفحہ پر تین تصاویر شائع ہو رہی ہیں۔ ایک میں ہمارا امام حضرت خلیفۃ المسیح الثانی آیدہ اللہ تعالیٰ بنصرہ کراچی سے دمشق کے لئے میاں دارہ پور سے روانہ ہو رہے ہیں۔ دوسری میں احمدیہ جناب یوحنا صری محمد طہر اللہ خان صاحب گفتگو فرما رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کی جماعت کاملہ کے ساتھ دوسرے مائیں۔ تیسری تصویر حضرت مولوی نذیر احمد صاحب علی رحمہ اللہ کی ہے آپ اپنے وطن سے واپس اپنے اہل و عیال سے ملنے میرا یہ دعا ہے کہ ان کے لیے تسلیہ ہو۔ چوتھی تصویر ایک مسلمان کے ہونے اور ایک مسلمان کے وفات پائی ہے۔ اللہ اللہ وانا الیہ راجعون +

لہذا ملاحظہ ہو دارالعلوم دیوبند کا مطلوبہ فتویٰ بعنوان "کشف حقیقت" +

مولانا مودودی شرعاً نئی جماعت بنانے کے مجاز نہیں

قرآن مجید احادیث نبویہ کی وسفرفہ بندی تحت بحرم ہے

کیا مولانا مودودی نبی یا مسیح موعود ہونے کے مدعی ہیں؟

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ وَلَمَّا أَيْسَّرْنَا لَكُمْ دِينَهُمْ لَكُمْ سَمًا كُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ (سورۃ الحج) کہ اللہ تعالیٰ کو پالنے کے لئے پورا جہاد کرو۔ اسی تم کو ایسے مسلمانوں پر گواہ کیا ہے اور دین کے بارے میں تم پر کوئی تکلیف نہیں رہے دی اپنے باپ ابراہیم کے طریق کو اختیار کرو اس نے پہلے ہی تمہارا نام مسلمان لکھا اور اس دودین بھی نہیں مسلمان ٹھہرایا تا یہ رسول تم پر گواہ ہو اور تم باقی لوگوں پر گواہ ہو پس یہی طور پر نمازیں قائم کرو۔ زکاة دو اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ مضبوط تعلق قائم کرو وہی تمہارا آقا ہے کیسا اچھا آقا اور کیسا اچھا مددگار ہے۔

اس آیت کریمہ میں اُمت مسلمہ یا اسلامی جماعت کے بنانے کی غرض اور بنانے کا طریق خود خدا نے ذوالجلال نے بیان فرمادیا ہے جملہ ہُو سَمًا كُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ میں صاف بتا دیا گیا ہے کہ اسلامی جماعت قائم کرنا خدا تعالیٰ کا کام ہے اور وہ نبی کے ذریعہ سے قائم ہوتی ہے۔ اس کے قائم کرنے کی غرض وغایت یہ ہوتی ہے کہ نبی اس جماعت کے لئے نمونہ ہو

اور ان پر گواہ ہو اور وہ جماعت دوسرے سامنے لوگوں کے لئے نمونہ ہو اور سب پر گواہ ہو۔

یہ وہ اہم نصب العین ہے جس کے لئے خدا تعالیٰ کی طرف سے نبی اسلامی جماعت قائم کی جاتی ہے۔ لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ کہ دوسری جگہ یہ پیرایہ دیکر اس طرح بیان کیا ہے۔ فرماتا ہے قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْشِرِكِينَ (سورۃ یوسف) لے نبی! تم اعلان کر دے کہ میرا کام اور میرا طریق کا یہ ہے کہ میں اللہ میرے منہ والے علی ادب البصیرت۔ عودۃ الی اللہ کرتے ہیں خدا پاک ہے اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں۔ پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نبی کے ذریعہ سے جو اُمت مسلمہ قائم کرتا ہے وہ دعوت الی اللہ کے لئے قائم ہوتی ہے اور یہی اس کا اصل کام اور نصب العین ہوتا ہے۔

قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اُمت مسلمہ میں تفرقہ پیدا کرنا بدترین بحرم ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا (آل عمران) لے مسلمانو! تم ان پہلے غلط کار لوگوں کی طرح نہ بن جانا جو مختلف فرقوں میں بٹ گئے تھے۔ دوسری جگہ ارشاد ہے إِنَّ الَّذِينَ تَفَرَّقُوا فِيهِمْ وَكَانُوا شَمِيعًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّهُمْ أَمْرُهُمْ بَالِي اللَّهِ ثُمَّ يَنْتَهِمُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (الانعام) کہ جو لوگ دین میں تفرقہ

پیدا کر کے فرقوں میں تقسیم ہو جائیں گے۔ پیغمبر! میرا ان سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ ان کا معاملہ اللہ کے سپرد ہے وہ انہیں انکے اعمال سے آگاہ کرے گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص مسلمانوں میں تفرقہ پیدا کرتا ہے وہ سخت سزا کا مستوجب ہے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ یہود کے ہنتر فرستے ہو گئے تھے۔ میری امت کے ہنتر فرستے ہوں گے، وہ سب جہنم میں جائیں گے۔ سوائے ایک فرقہ کے جو میرے اور میرے صحابہ کے نقش قدم پر چلنے والا ہوگا۔ انہیں قرآن مجید اور احادیث میں اس شخص کی بہت مذمت کی گئی ہے جو امت میں تفرقہ کی بنیاد رکھتا ہے اور ایک نیا فرقہ بناتا ہے۔ اس لئے یہ کہنا بجا ہے کہ اسلام میں فرقہ بندی پیدا کرنا حرام اور ناجائز ہے۔

قرآن مجید اور احادیث سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ نئی امت مسلمہ نبی کے ذریعہ سے بنتی ہے اور امتیں پھر آباد و دور آئے مقدّم تھے۔ ایک اولیٰ کی جماعت اور دوسری آخرین کی جماعت۔ اللہ تعالیٰ نے ثَلَاثَ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ وَ ثَلَاثَ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ (الوقتہ) کہہ کر ان دو جماعتوں کا ذکر فرمایا ہے۔ سورہ جمعہ کے پہلے رکوع میں بھی یہی بیان ہے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: سیکون فی آخر امتی رجال لہم اجر مثل اولہم یا مردون بالمعروف وینہون عن المنکر و یقاتلون اهل الفتن (مشکوٰۃ اصحاح) کہ اس امت کے آخری حصہ میں ایسے لوگ ہوں گے جنہیں پہلے صحابہ کی طرح اجر و ثواب ملیگا۔ مہر بالمعروف کریں گے اور نہی عن المنکر ان کا شعار ہوگا تمام اہل فتن کا مقابلہ کریں گے۔ دوسری حدیث میں فرمایا ہے مثل امتی مثل المطر لا یندی اولہ خیر اور آخرہ (مشکوٰۃ المصابیح) کہ میری امت کی مثال اس بارش کی ہے جس کے بالے میں نہیں کہہ سکتے کہ اس کا پانی کتنا زیادہ مفید ہے یا آخری حصہ۔ پھر ایک اور حدیث میں ہے: کیف تہلک امة اتانی اولھا والمسیح فی آخرھا (مشکوٰۃ المصابیح)

کہ وہ امت کیسے ہلاک ہو سکتی ہے جس کے ذیل میں میں ہوں اور جس کے آخر میں سرخ موعود ہوں گے۔ ان آیات و احادیث سے عیاں ہے کہ امت مسلمہ کو نئی جماعت میں تبدیل کرنے کا واقعہ آنحوی زمانہ میں ہوگا۔ مگر یکایک ایک عظیم الشان موعود نبی مسیح موعود کے ذریعہ سے ہوگا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ظہیریت میں یہ کام کرے گا۔

موعودہ زمانہ میں مسلمانوں اور دوسرے لوگوں کی حالت تقاضا کر رہی تھی کہ ان کی اصلاح کے لئے ایک پیغمبر نہ تحرک ایک اللہ تعالیٰ کی طرف جاری ہو۔ مولانا مودودی لکھتے ہیں: جس کے (یعنی مسلم قوم کے) زمانہ فیصدی افراد اسلام جاہل اور پچھلے فیصدی مخرف اور نوے فیصدی آخرات پر مصر ہیں یعنی وہ خود اسلام کے طریقہ پر چلنا نہیں چاہتے اور نہ اس منشا کو پسند کرنا چاہتے ہیں۔ (ترجمان القرآن، اکتوبر ۱۹۵۴ء)۔ جناب مودودی صاحب کی جماعت مشہور مصنف مولانا ابو محمد رام گری لکھتے ہیں: "واقعہ یہ کہ معتزین و مخالفین نے تحریک تصوف اور تحریک قیامت دین کے فرق کو سمجھنے کی کوشش ہی نہیں کی۔ تحریک قیامت دین ایک پیغمبرانہ تحریک ہے اور تحریک تصوف مصلانہ یا اولیائے مجسمہ کہ تحریک قیامت دین ایک عام انقلابی تحریک ہے اور تحریک تصوف اندرونی اصلاحی اور ان دونوں تحریکوں کا وقت اور زمانہ جدا جدا ہوتا ہے جب تک غلبہ و اقتدار قائم ہو اور دولت خوشحالی کی کثرت کے باعث مسلمانوں میں غلبہ کی اور فتنہ آخرت کے بجا نفس پرستی اور دنیا داری پھیلنے لگے ہوں اس حالت کی اصلاح مقصود ہو تو اس وقت کیلئے تصوف کی تحریک مفید ہو سکتی ہے۔ لیکن جب کفر و الحی و اقتدار قائم ہو اور قیامت دین کی تحریک اٹھائی جائے تو اس حالت میں انبیاء اکرام علیہم الصلوٰۃ والسلام ہی کا طریقہ کار مفید ہو سکتا ہے۔ اس تحریک کے رضا کاروں کی تیاری کیلئے طریقہ مشہور کے سوا اور کوئی طریقہ موزوں نہیں ہو سکتا۔" (رسالہ تحقیقی جائزہ مشکوٰۃ ص ۳۹-۴۰)

ابن ثابت دافع اور عین سوال یہ ہے کہ جناب مودودی صاحب نے اس زمانہ میں نئے فرقہ اور نئی اسلامی جماعت کی بنیاد کیسے بنائی ہے؟ کیا وہ مدعی رسالت ہیں؟ کیا انہوں نے پیغمبرانہ تحریک نبوی ہوئی یا نہ

اشتراکی انقلاب کا طریق کار

اور

جماعت اسلامی

راز قلم جماعت مسعود، امجد خان صاحب، ہالوی۔ (ج ۱ ص ۷۱)

proletariat, the seizure of political power by the proletariat — this is what the socialist revolution must begin with." (Stalin's Kampf, Page 45)

یعنی بدلتا رہی سماجی آمریت اور سیاسی اقتدار پر بالآخر قبضہ — وہ اولین قدم ہے جس سے اشتراکی انقلاب کا آغاز ہوتا چاہیے۔

ظاہر ہے اس میں کسی قسم کی آئینی جدوجہد کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا بلکہ طاقت اور واضح الفاظ میں آغاز کا کام ہی بغاوت کے ذریعہ حکومت پر زبردستی قبضہ کرنے کی تلقین کی گئی ہے۔ مسعودی صاحب بھی اسلامی جہاد کو ایسی حیثیت اشرقت نے قرآن مجید میں یکسر دفائی قرار دیا ہے، اپنی نوعیت کے اعتبار سے جا رہا نہ ثابت کرنے کے بعد عین یہی تلقین کرتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ وہ ”صالح“ بندوں کو خدا رسول اور اسلام کے نام پر مخاطب کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”خلق خدا کی اصلاح کے لئے اٹھو حکومت کے غلط اصول کو صحیح اصول سے بدلنے کی کوشش کرو۔ ناخدا ترس اور شر بے معاقم

جماعت اسلامی حصول اقتدار کے جن طریقوں کو اختیار کرنا چاہتی تھی ہے ان کو اسلام سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہے بلکہ وہ ہو ہو کیونٹ طریقوں کا چرچہ معلوم ہوتے ہیں۔ امیر جماعت اسلامی جناب سید ابوالاعلیٰ صاحب مودودی کا سب سے بڑا کارنامہ یہی ہے کہ انہوں نے حصول اقتدار کے کیونٹ طریقوں کو رد و عائد کیا کہ بزعم خود انہیں اسلام کا نام دیدیا ہے۔ اس طرح وہ اپنے آپ کو ظاہر تو اسلام کا علمبردار کہتے ہیں لیکن حصول اقتدار کے انہیں طریقوں کی تلقین کرتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں جو کیونٹ کا طرز امتیاز ہیں۔

مثال کے طور پر ایک ٹکلی ہوئی حقیقت ہے کہ کیونٹ کے ماننے والے معاشی تفریق کے خلاف آواز اٹھانے یا اس کے لئے آئینی جدوجہد کے قائل نہیں ہیں بلکہ وہ غریبوں کو امراء کے خلاف اشتعال دلا کر انہیں بغاوت پر اکساتے ہیں اور تشدد کے ذریعہ اقتدار پر قبضہ کرنے کو اپنی انقلابی جدوجہد کا نقطہ آغاز تصور کرتے ہیں۔ چنانچہ روس کا مشہور ڈکٹیٹر یاوشل سٹالن اپنے ایک مضمون —

Arachism & Socialism

میں لکھتا ہے :-

“The socialist dictatorship of the

کے لوگوں سے قانون سازی اور فرمانروائی

کا اقتدار چھین لو۔" (خطبات مشکات)

کہا جاسکتا ہے کہ قانون سازی اور فرمانروائی کا اقتدار "شریے ہمارے" قسم کے لوگوں سے آئینی طریقوں پر بھی چھینا جاسکتا ہے اور یہ کہ کیا محجب ہے کہ مودودی صاحب کے ذہن میں بھی صرف آئینی جدوجہد ہی ہو لیکن افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ وہ اس قسم کی خوش فہمی کے لئے کوئی گنجائش نہیں چھوڑتے۔ چنانچہ اسی مضمون میں آگے چل کر یہ بھی بتاتے ہیں کہ "صالح" بندے یہ اقتدار کس طرح چھینیں۔ وہ لکھتے ہیں :-

"اب تم دوٹے زمین پر خدا کے سب سے

زیادہ صالح بندے ہو لہذا آگے بڑھو،

لڑ کر خدا کے باغیوں کو حکومت سے بے دخل

کھدو اور خلافت کے اختیارات اپنے ہاتھ

میں لے لو۔" (خطبات مشکات)

اس سے ظاہر ہے کہ سٹالن جس طرح اشتراکی انقلاب کے لئے یہ ضروری خیال کرتا ہے کہ موقع ملے ہی سیاسی اقتدار پر بالآخر قبضہ کر لیا جائے۔ اسی طرح مودودی صاحب کے نزدیک بھی خود زباں شد "اسلامی انقلاب" برپا کرنے کیلئے یزنا گریز ہے کہ خواہ مخواہ جنگ کر کے "صاحبان اقتدار" سے قانون سازی اور فرمانروائی کا اقتدار چھین لیا جائے اس بارے میں مودودی صاحب ملکی اور غیر ملکی یا قومی اور اجنبی کی تفریق بھی روا رکھنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ کیونکہ ان کے اپنے نظریات کے مطابق اگر کوئی حکمران یا صاحب اقتدار طبقہ اسلام پر پوری طرح عامل نہیں ہے تو وہ بھی خبیث ملکی حکمرانوں کی طرح فرمانروائی کا حق نہیں رکھتا اور اس قابل ہے کہ "خدا کے سب سے زیادہ صالح بندے" لڑ کر اسے حکمرانی کے حق سے بے دخل کر دیں۔ چنانچہ مودودی صاحب تحریر فرماتے ہیں :-

"حقیقت یہ ہے کہ اسلام حکومت کے معاملے میں "قومی" اور "اجنبی" کی کوئی تمیز نہیں کرتا بلکہ "عدل" اور "ظلم" کو جو امتیاز قرار دیتا ہے۔ اگر ایک ملک کی حکومت خود اس کے اپنے باشندوں کے ہاتھ میں ہو لیکن اسی کے حکمران بدکار ظالم نفس پرست اور ناخدا ترس ہوں تو اسلام کی نگاہ میں وہ اسی قدر نفرت کے قابل ہیں جس طرح ایک اجنبی حکومت کے ایسے ہی بدکردار عمال ہو سکتے ہیں۔"

(الجہاد فی الاسلام مشکات)

آئیے اب اس سوال پر غور کریں کہ مارشل سٹالن اور جناب سید ابوالاعلیٰ صاحب مودودی اپنی اپنی جگہ اشتراکی انقلاب اور تمام نہاد اسلامی انقلاب کے لئے آفاذ کار کے طعنے پر حکومت پر بالآخر قبضہ کو کیوں ضروری سمجھتے ہیں؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ دونوں ایسی بات کے قائل ہیں کہ کسی ملک کی محض زبانی تمکین دنیا میں کوئی انقلاب برپا نہیں کر سکتی۔ بدلتی و عظیم فصاحت اور پراپیگنڈا و تبلیغ کا انسانی ذہن پر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا اور اگر ہوتا بھی ہے تو محض چند ایک اشخاص پر اور اس کی حیثیت بھی بسا اوقات عارضی ہوتی ہے۔ اسی لئے ان دونوں کے نزدیک نہایت ضروری ہے کہ تلوار ہاتھ میں لیکر پہلے حکومت پر قبضہ جایا جائے اس کے بعد لوگ خود بخود اس ملک کو قبول کر لیں گے۔ جس ملک کو پھیلا کر انہیں بام ترقی پر پہنچانا مقصود ہو۔ چنانچہ سٹالن خود لینن کے حوالے سے لکھتا ہے :-

"First seize power,
create favourable
conditions for the
development of the

proletariat and then advance with seven-league strides to raise the cultural level of the working masses and form numerous cadres of leaders and administrators recruited from among the workers"

(Leninism Page 22-24)

یعنی پہلے اقتدار پر بالآخر قبضہ کر کے ایسے حالات پیدا کرو کہ جس پر وراثتاً یہ کہ تربیت دے کر انہیں ترقی کی راہ پر گامزن کیا جائے۔ اس کے بعد تم مزدوروں کو عام کی سماجی اور ثقافتی حالت کو بہتر بنانے کے سلسلے میں برق رفتاری سے کام کر سکو گے اور مزدوروں ہی میں ہر مختلف اہلیت کے لیڈر اور نظم و نسق چلانے والے افسر میسر آ سکیں گے۔

خلافت بے دین "اشتراکی انقلاب" کے نام پر سٹالن نے جو بات کہی تھی اور جسے ہم نے اوپر نقل کیا ہے سو دودی صاحب بھی اس مخصوص انقلاب کی خاطر جو ان کے مد نظر ہے بعینہ یہی بات کہتے ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ وہ جو کچھ کہتے ہیں بظاہر خالص دینی انقلاب کے نام پر کہتے ہیں اور ایسے دینی انقلاب کے نام پر کہتے ہیں جو فی الاصل سراسر صلح و دوستی اور امن و امان سے عبارت ہے وہ لکھتے ہیں۔

"اصلاح خلق کی کوئی سکیم بھی حکومت کے اختیارات پر قبضہ کے بغیر نہیں

چل سکتی؛ جو کوئی حقیقت میں خدا کی زمین سے فتنہ و فساد مٹانا چاہتا ہو اور واقعی یہ چاہتا ہو کہ خلق خدا کی اصلاح ہو تو اس کے لئے بغیر واعظ اور ناصح بن کر کام کرنا فضول ہے۔ اسے اٹھنا چاہیئے اور غلط اصولوں کی حکومت کا خاتمہ کر کے غلط کاروں کے ہاتھ سے اقتدار چھین کر صحیح اصول اور صحیح طریقے کی حکومت قائم کرنی چاہیئے۔" (خطبات ملک)

روس کے مشہور کمیونسٹ ڈکٹیٹر مارشل سٹالن انجمنی اور امیر جماعت اسلامی جابریہ ابوالاعلیٰ صاحب دودی کی تصانیف سے ہم نے جو حوالہ جات نمونہ اوپر نقل کئے ہیں اگر انہیں ایک ساتھ رکھ کر پڑھا جائے تو دونوں طریقہ کار کے اعتبار سے ایک دوسرے کی ترجمانی کرتے ہوئے دکھائی دیتے ہیں۔ اور لطف یہ ہے کہ ان میں سے اول الذکر بالبداهت ایک لادینی تحریک کا قائل ہے جس کے نزدیک حصول اقتدار کی خواہش کو پورا کرنے کے لئے فتنہ و فساد و ظلم و تشدد اور جیل و فریب سے کام لینا از حد ضروری ہے۔ برخلاف اس کے مؤرخ الذکر صاحب کہتے کہ لفظ بلفظ دہی ہیں جو اول الذکر نے کہا ہے لیکن ساتھ ہی اپنے آپ کو ایک بے دین دینی تحریک کا علمبردار ظاہر کرتے ہیں۔ اور دینوں میں سے بھی اس دین کا جس کا فتنہ و فساد و ظلم و تشدد اور جیل و فریب دور کا بھی واسطہ نہیں ہے۔ سچی کہ جو دین کے نام پر دفاع کے لئے بھی اسی وقت تک تلوار ہاتھ میں لینے کی اجازت نہیں دیتا کہ جب تک اس دین کے نام لیاؤں پر عرصہ حیات تنگ کر کے انہیں ہجرت پر مجبور نہ کر دیا جائے اور پھر جہاں وہ پناہ لیں وہاں بھی انہیں جین سے نہ بیٹھنے دیا جائے۔ ان حوالوں کو ایک ساتھ پڑھ کر عقل حیران رہ جاتی ہے کہ کہاں تشدد کے بل پر قائم ہوئیو الی اشتراکی

ڈکٹیٹر شپ کا علمبردار احمد کہاں اسلام جیسے صلح و اُشتی کے مذہب کی طرف منسوب ہونے والی ایک تحریک کا قائد! العجب! ثم العجب! اہل حق حصول اقتدار کی خواہش اور اس کے طریق کار کے لحاظ سے ایک ہی شے میں سوادِ نظر کرتے ہیں۔ دونوں کا ذہنی اعتبار سے باہم دگر ایک ہونا اس بات کا تین ثبوت ہے کہ جناب سید ابوالاعلیٰ صاحب دعوہی نے کیونٹ طریقوں کو اپنا کر انہیں اسلام کا نام دے دیا

ہے۔ اور یہی وہ سبب بڑا ظلم ہے جو انہوں نے خود اپنے ہاتھ سے اسلام پر کیا ہے اور ایسا کرنے میں انہوں نے اس بات کی بھی پرواہ نہیں کی کہ اس طرح وہ خود مشرکین ہیں اُن دشمنانِ اسلام کی تائید کر رہے ہیں کہ انہوں نے اسلام کو ظلم و تشدد کا مذہب ثابت کرنے میں دُشتر کے دُشتر سیاہ کر دیئے ہیں +

بھارت اور پاکستان کی جماعتِ اسلامی میں فرق

قیادتِ کافرہ کی اطاعت فرض ہے اور قیادتِ فاسقہ سے بغاوت لازمی ہے

جماعتِ اسلامی کے عالم مولوی ابو محمد رام ننگی (بھارت) دیوبندی مفتی کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”مفتی صاحب کو تکفیر سے خاص دلچسپی ہے اس لئے وہ جو شخص کہ ایک صورت پیدا کر لیتے ہیں تقیم ہند سے پہلے مولانا مودودی مجالس قانون ساز وغیرہ کے انتخابات میں حصہ لینے کو ناجائز کہتا کرتے تھے اور اب پاکستان کے انتخابات میں حصہ لے رہے ہیں۔ اس بناء پر مفتی صاحب نے جماعتِ اسلامی کی تکفیر کا یہ پہلو پیدا کیا ہے کہ مولانا مودودی نے امت میں لوہی حکو بجا انزال اللہ کے ماتحت خدا کے حکم کے خلاف عمل کر رہے ہیں اور ان کو کافر ٹھہرایا ہے اس لئے پاکستان کے انتخابات میں حصہ لینے کے باعث وہ مع اپنی جہت اور مسلمانین کے کافر ٹھہرتے ہیں۔ کفرِ ماری کا یہ اصول بالکل وہی ہے جس کے مطابق علمائے دیوبند کے مخالف حضرات انہیں کافر ٹھہرایا کرتے ہیں۔ جماعتِ اسلامی ہند کا مولانا مودودی سلب کوئی عملی تعلق نہیں باقی رہا“

مولوی رام ننگی صاحب نے اس جگہ جو ائمہ ترجمان القرآن مولانا مودودی صاحب کے الفاظ میں ہی ان کا جواب درج کیا ہے۔ مولانا مودودی لکھتے ہیں :- ”اگر ہم انتخابات میں عملی حصہ نہ لیں تو نہ قیادتِ فاسقہ کبھی ہٹ سکتی ہے اور نہ وہ قیادتِ صالحہ کبھی قائم ہو سکتی ہے جس کے قیام پر نظامِ اسلامی کا قیام منحصر ہے۔ چلی انقلاب اگر رد نہ ہو سکتا ہے تو اس کا آخری قدم سے ہو سکتا ہے جو ہم نے اب اٹھایا ہے (رہا قوی دیوبند کا تحقیقی جائزہ صفحہ ۱۱۱)“

پھر مولوی رام ننگی صاحب تحریر کرتے ہیں :-

(الف) ”تقسیم ملک کے ساتھ جب جماعتِ اسلامی کی بھی تقسیم ہو گئی اور ہندوستان کی جماعت سے مولانا مودودی کے عملی تعلقات ختم ہو گئے تو اب ان کے عقائد و خیالات سے متاثر ہونے کی بحث اور بھی غلط ہے“ (صفحہ ۱۲)

(ب) ”لٹریچر اور نقطہ نظر ایک ہو جاتے ہیں۔ دونوں جماعتیں ایک نہیں ہو جاتیں۔ اصل شے نظامِ جماعت ہے جو قطعاً الگ ہے۔ ہندو جماعتِ اسلامی ہند کو جماعتِ اسلامی پاکستان کی طرف منسوب کرنا اپنے کو موردِ حرا تمام بنانا ہے“ (تحقیقی جائزہ صفحہ ۱۲)

ان بیانات سے ظاہر ہے کہ جماعتِ اسلامی قیادتِ کافرہ کو قائم رکھنا چاہتی ہے مگر قیادتِ فاسقہ کو تبدیل کرنا ضروری سمجھتی ہے۔ اس مسئلہ

جماعت اسلامی

تحقیقاتی عدالت کی رپورٹ کی روشنی میں

اذ قلم جناب جمیع جسٹس محمد منیر صاحب

جناب جسٹس ایم۔ آر کیا فی صاحب

پنجاب کے ۱۹۵۲ء کے فسادات کی تحقیقات کے لئے گورنمنٹ نے ایک خاص عدالت مقرر کی تھی جس کے دو ممبر تھے۔ جناب جمیع جسٹس محمد منیر صاحب و جناب جسٹس ایم۔ آر کیا فی صاحب۔ انہوں نے بڑی محنت و عرق ریزی سے تحقیق فرمائی اور اپنے اعداد و شمار کی ایک رپورٹ کی صورت میں مرتب کئے۔ ذیل کا سارا مضمون لفظاً لفظاً گورنمنٹ کی شائع کردہ رپورٹ اردو سے منقول ہے اس سے ظاہر ہے کہ عدالت کی تحقیقات کے روئے جماعت اسلامی کیلئے ۹۔۔۔۔۔ (ایڈٹڈ)

پروپیگنڈا کو ضروری سمجھتا ہے بلکہ آئینی ذرائع سے (اور جہاں ممکن ہو وہاں قوت سے) سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی خواہش ہے۔ جو حکومت جماعت کے تصور پر مبنی نہ ہو مثلاً جہاں اس کی بنیاد قومیت پر ہو مولانا امین احسن اسلامی کے نزدیک شیطانی حکومت اور خود مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کے نزدیک "کفر" ہے اور تمام لوگ جو ایسی حکومت میں ملازمت یا کسی دوسری حیثیت سے حصہ لے رہے ہیں یا رضامندی سے اس نظام کی اطاعت کرتے ہیں وہ گنہگار ہیں۔ لہذا جماعت مسلم لیگ کے تصور پاکستان کی بنیاد پر اعلان مخالفت بھی اور حبیب سے پاکستان قائم ہوتا ہے جس کو "پاکستان" کہہ کر یاد کیا جاتا ہے۔ یہ جماعت موجودہ نظام حکومت اور اس کے چلانے والوں کی مخالفت کر رہی ہے۔ ہمارے سامنے جماعت کی جو تحریریں پیش کی گئی ہیں ان میں سے ایک بھی نہیں جس میں مطالبہ پاکستان کی حمایت کا بعید ما اشارہ بھی موجود ہو۔ اس کے

(الف) جماعت اسلامی کی ذمہ داری کے مسئلے پر بحث کرنے سے پیشتر یہ ضروری ہے کہ اس جماعت کے اغراض و مقاصد اور اس کی سرگرمیوں کے دائرے کا مختصر حال بیان کر دیا جائے۔ جماعت اسلامی تقسیم سے پہلے موجود تھی۔ اس کا صدر مقام پٹانکوٹ ضلع گورداسپور میں تھا۔ اور مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اس کے بانی تھے۔ تقسیم کے بعد مولانا پاکستان چلے آئے اور انہوں نے ۱۹۵۲ء میں جماعت اسلامی پاکستان کے لئے ایک نیا آئین وضع کیا۔ ہندوستان کی جماعت اسلامی اب تک کام کر رہی ہے اور اس کا اپنا علیحدہ آئین ہے۔

جماعت اسلامی کا نظریہ تہدیت سادہ ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ دنیا بھر میں اللہ تعالیٰ کی حاکمیت قائم کی جائے جس کا دوسرے الفاظ میں یہ مطلب ہے کہ ایک "دینی سیاسی" نظام قائم کیا جائے جس کو "جماعت اسلام" کہتے ہیں۔ اس نصب العین کے حصول کے لئے وہ نہ صرف

ہر گیس پر تحریریں جن میں کئی ممکن مفروضے بھی شامل ہیں، تمام کی تمام اس شکل کی مخالفت ہیں جس میں پاکستان وجود میں آیا اور جس میں اب تک موجود ہے۔ ایک فوجی عدالت میں اس جماعت کے باقی رہنے پر بیان کیا کہ مسلح بغاوت کے سوا جماعت کا عقیدہ اور مقصد یہ ہے کہ موجودہ نظام حکومت کو توڑ کر جماعت اسلامی کے تصویب کے مطابق حکومت قائم کی جائے۔ جماعت کے رئیس کو امیر کہتے ہیں اور اگرچہ اس کی رکنیت محدود ہے جس میں آج کل صرف ۹۹۹ ممبر شامل ہیں لیکن جماعت کی نشر و اشاعت کی مشینری خاصی وسیع ہے۔

ہم کسی موقع پر یہ بیان کر چکے ہیں کہ تین مطالبات مذہب پر مبنی بنائے جاتے ہیں۔ جماعت نے اد مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے اس سے انکار نہیں کیا لیکن وہوں نے احمدیوں کو اقلیت قرار دیتے اور ان کو کلیدی اساسیوں سے برطرف کر کے بہت سے دوسرے وجوہ پر بھی زور دیا ہے ان وجوہ کے اظہار میں گویا یہ تسلیم کر لیا گیا ہے کہ ان مطالبات کا ایک سیاسی و مجلسی پہلو بھی ہے۔ اب اگر یہ خیال درست ہو اور مطالبات کے مذہبی پہلو کو فی الحال نظر انداز کر دیا جائے اور یہ معلوم ہو کہ جماعت ڈائریکٹ الیکشن کے فیصلے میں شریک تھی تو جماعت کا موقف یہ سمجھنا چاہیے کہ اگر حکومت کسی عوامی مطالبہ کو منظور نہ کرے یا اس پر غور کرنے کو تیار نہ ہو تو تمام عوامی ذرائع کو بلائے طاق رکھ کر حکومت کو سول بغاوت کا لٹی میٹم جے دینا چاہیے۔ ہمارے نزدیک اس موقف کو کوئی شکایت حکومت برداشت نہیں کر سکتی جس کو یقین ہو کہ وہ محض قوت کے بل پر نہیں بلکہ یہود کی مرضی سے برسرِ اقتدار ہے۔ اور جب کبھی ایسی حکومت کو ایسی صورت کا سامنا ہمارے سامنے آتا ہے تو یہ واضح فرض ہے کہ انٹی میٹم کو رد کر دے اور اس کی دھمکی کا مقابلہ کرنے کے لئے اپنے تمام امکانات

دسائل کام میں لاتے۔ اگر جماعت اسلامی کے نزدیک ان مطالبات کے وجوہ مجلسی اور سیاسی نوعیت رکھتے ہیں تو اس کے لئے واضح و عملی بھی تھی کہ وہ انہیں تحریک شروع کرتی۔ دستور ساز اسمبلی کے خیالات تبدیل کرنے کی کوشش کرتی یا آئندہ انتخابات تک انتظار کرتی اور اسی سلسلے پر الیکشن کی جنگ لڑتی۔ موجودہ حالات میں ہمارے تمام معاملات غیر حل شدہ حالت میں ہیں اس حالت میں حکومت کے سینے پر پستول رکھ کر اسے کسی مطالبے کو پورا کرنے یا کوئی خاص طرزِ عمل اختیار کرنے پر مجبور کرنا نہ صرف غیر آئینی بلکہ صاف طور پر وطن دشمنی کا فعل ہے اور یہ طریقہ صرف وہی جماعت اختیار کر سکتی ہے جو حکومت کی مشکلات میں اضافہ کرنے کی خواہاں ہو۔ اگر یہ مطالبات مذہبی وجوہ پر مبنی قرار دیئے پیش نہ کئے جاتے تو ظاہر ہے کہ کوئی بحران پیدا نہ ہوتا۔ کیونکہ اس حالت میں حکومت ان مطالبات کو پیش کرنے والے فریق سے یہ خواہش ظاہر کرتی کہ وہ اپنے دعویٰ کو دلائل سے ثابت کرے تاکہ ان لوگوں کے خلاف مناسب اقدام کیا جاسکے جو مملکت کے خلاف سرگرمیوں میں مصروف ہیں لیکن ان میں سے ایک مطالبہ یہ تھا کہ احمدیوں کو کلیدی عہدوں سے برطرف کیا جائے اور اس کی بنیاد صرف مذہب پر تھی کیونکہ چودھری ظفر اشرفاں کے سوا کوئی احمدی کسی کلیدی عہدے پر قائم نہیں ہے۔ اور خود جماعت اسلامی کلیدی عہدے کی یہ تعریف کر چکی ہے کہ وہ عہدہ جس کا کام پالیسی وضع کرنا ہو۔ مولانا امین احسن اصلاحی سے سوال کیا گیا کہ جب احمدیوں کو کلیدی عہدوں سے برطرف کرنے کا مطالبہ کیا جاتا ہے تو ان سے کون سے دوسرے عہدے مراد ہیں تو وہ کسی ایسے عہدے کا نام نہ لے سکے جس پر کوئی احمدی فائز ہو۔ اسی طرح اگر

چودھری ظفر اللہ خاں کی موقوفی کا مطالبہ اس بنا پر کیا جاتا کہ ان کی سرگرمیاں مملکت کے مفاد کے لئے مضر ہیں تو حکومت (ان کے احمدی ہونے کے علاوہ) اس امر کا قطعی ثبوت طلب کرتی کہ وہ بعض ایسی سرگرمیوں میں مصروف ہیں جن کا علم مذہبِ اعظم کو نہیں ہے اور جن سے مملکت کو ایسا نقصان پہنچ رہا ہے کہ ان کی برطرفی ضروری ہوگئی ہے لہذا فسادات کیلئے جماعت کی ذمہ داری کے متعلق یہ سوال یہ ہے کہ آیا دوسری جماعتوں کی طرح جماعتِ اسلامی بھی اس فیصلے کی حامی تھی کہ اگر حکومت نے ان مطالبات کو جو بعض مذہبی قائد پر مبنی بنائے جاتے تھے تسلیم نہ کیا تو اسکے خلاف ڈارکٹ ایکشن شروع کر دیا جائے گا۔

(۱) اب جماعتِ اسلامی اور اسکے بانی کی سرگرمیوں کے تفصیلی بیان کے بعد جو حقائق جماعتِ اسلامی نے تسلیم کئے ہیں یا اسکے خلاف ثابت ہو چکے ہیں وہ یہ ہیں:-

(۱) جماعتِ اسلامی پنجاب کی مجلسِ عمل کی ایک فریق تھی۔
(۲) جماعتِ اسلامی اس مجلسِ عمل کی بھی ایک فریق تھی جو کہ پاکستان مسلم پارٹیز کنونشن نے قائم کی تھی اور جس نے ۸ فروری ۱۹۵۵ء کو کراچی میں ڈارکٹ ایکشن کی قرارداد منظور کی تھی۔

(۳) مولانا سلطان احمد نے جو کراچی میں ۲۶ فروری کو مجلسِ عمل کے اجلاس میں شریک ہوئے تھے اپنے آپ کو مجلسِ عمل کی سرگرمیوں سے منقطع نہیں کیا۔ گندہ زہر اور وزیر اعظم پاکستان کی کوٹھڑیوں پر ہتھکڑیوں کو بھیجے گا پروگرام انکی موجودگی میں طے کیا گیا لیکن انہوں نے اسکے خلاف کوئی احتجاج نہ کیا۔
(۴) شروع سے آخر تک جماعتِ اسلامی کا ایک نہ ایک نمائندہ کراچی اور لاہور کی مجالسِ عمل کے اجلاسوں میں براہِ شریک ہوتا رہا۔

(۵) ڈارکٹ ایکشن کی قرارداد منظور ہونے کی تاریخ سے لے کر فسادات کی پوری شدت تک جماعتِ اسلامی نے کوئی ایسا اعلان عام نہ کیا کہ وہ ڈارکٹ ایکشن میں شامل نہیں ہے اور

ان سرگرمیوں سے اپنی بے تعلقی کا اظہار کرتی ہے جو مجلسِ عمل کے طے کردہ پروگرام کی تعمیل میں جاری تھیں۔
(۶) اس شہادت کے مطابق جس پر مشد کرتے یا جس کو دقت کہن کی کوئی وجہ نہیں۔ ۵ مارچ کو مولانا مودودی نے گورنمنٹ ہاؤس میں تقریر کرتے ہوئے بیان کیا کہ حکومت اور عوام کے درمیان فائدہ جگایا جا رہی ہے اور جب تک حکومت قوت کے استعمال کو دوک کر عوام کے نمائندوں کے مذاکرات شروع نہ کرے اس دامن کی اپیلی جاری کرنے کیلئے موقع نہیں اور

(۷) جماعتِ اسلامی نے اپنی قرارداد مودودہ مارچ میں ہی اپنے کو دہرایا جو اس دن مولانا مودودی نے گورنمنٹ ہاؤس میں ظاہر کی تھی۔

جماعت کو خوب معلوم تھا کہ ڈارکٹ ایکشن کے پروگرام سے نہایت خوفناک قسم کے فسادات رونما ہونگے کیونکہ مولانا مودودی نے اپنی بعض تقریروں میں جو ”تسليم“ میں شائع ہوئی لفظ ”ہنگام“ استعمال کیا ہے اور ۲۶ فروری کو لاہور میں مودی ورافس کے باہر تقریر کرتے ہوئے ہندو مسلم فسادات کا حوالہ بھی دیا۔

۵ مارچ سے پہلے تسليم کی مختلف تحریات اور جماعتِ اسلامی کی جاری کردہ ہدایات میں ایک لفظ بھی ایسا نہیں جس سے یہ ظاہر ہو سکے کہ جماعتِ ڈارکٹ ایکشن کے پروگرام کی حامی یا موید نہیں ہے۔ اسکے برعکس ان تحریروں میں اس حقیقت کا پتھا ہوا احترام کیا گیا ہے کہ جماعتِ اسلامی نے اس معاملے میں ایک خاص ذمہ داری لے لی ہے جس کو پورا کرنے میں وہ اپنی بہترین قابلیت صرف کر دیگی۔ اس سے حافظ خادیم میں کی اس شہادت کی تائید ہوتی ہے کہ جماعتِ اسلامی اور دوسرے فرقوں کے درمیان تقسیم کار کی کوئی سکیم موجود تھی جس کے قرائن مولانا امین احسن اسلامی کے اس بیان میں پائے جاتے ہیں کہ جماعت کا پروگرام تقریریں کرنا اور لٹریچر شائع

کہنا ہے۔ لہذا پھر بھی اگر یہاں لیا جائے اور ہم یقین کریں
 کہ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کے بیان کا یہ حصہ صحیح ہے اور
 جماعت اسلامی اور دوسرے فرقوں کے درمیان ڈائریکٹ ایکشن
 کے پروگرام کی تفصیلات کے متعلق اختلافات تھے اور جماعت
 اسلامی نے ذرائع اختیار کرنے پر مصمم تھی پھر بھی اس امر کی تائید
 مجلس نعل کے ممبروں کے درمیان ایک گھڑیلو واردہ افغانی معاملے
 کی تھی اور اس سے اس ڈائریکٹ ایکشن کے قدرتی نتائج
 کے متعلق جماعت کی ذمہ داری پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ کیونکہ
 جماعت اسلامی ڈائریکٹ ایکشن کے فیصلے میں
 تسخیرگی سے شامل تھی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر
 جماعت نے علی الاعلان اور وساحت کے ساتھ اپنے آپکو
 ڈائریکٹ ایکشن کے پروگرام سے بے تعلق کر لیا ہوتا تو وہ
 ان واقعات کی ذمہ دار نہ ہوتی جو بعد میں رونما ہوئے۔
 لیکن اس امر کی کوئی تہمید موجود نہیں کہ جماعت نے
 ڈائریکٹ ایکشن سے اپنی بے تعلقی کا اعلان کیا ہو اس کی
 نامنظوری ظاہر کیا ہو یا اس کی مذمت کی ہو محض جملوں
 کی ترمیم کے انداز کو یا بناوٹی جملوں کے لئے کیا جملوں
 میں تقریروں پر غور نہ لگائے کہ ناپسند کرنے کا یہ مطلب
 نہیں لیا جاسکتا کہ ڈائریکٹ ایکشن کی مذمت کی گئی تھی ان
 تاہم کوئی واجب قرار دیا گیا تھا جو ۲۶ فردی کے اجلاس
 میں اس اقدام کی تعمیل کے لئے طے ہوئی تھی اور جب
 جماعت اسلامی کے لیڈر مولانا ابوالاعلیٰ مودودی
 نے حکومت کی ان سرکردہ کوششوں میں جو وہ
 ہر ماریج کو فسادات کے روئے کے لئے کر رہی
 تھی کسی قسم کا تعاون پیش نہ کیا تو جماعت کے نزدیک
 جماعت کی ذمہ داری میں بہت بڑا اضافہ ہو گیا۔
 بلکہ اس کے برعکس مولانا نے سرکشانہ رویہ اختیار کیا۔
 تمام واقعات کا الزام حکومت پر عائد کیا اور فسادات
 کو تشدد کا شکار کہہ کر ان سے عام ہمدردی پیدا

کر لی کہ کوشش کی۔ گورنمنٹ ہاؤس میں انہوں نے جو دعویٰ
 اختیار کیا اسکے متعلق جو شہادت پیش ہوئی اس سے ہم بھی
 اثر قبول کر سکتے ہیں کہ وہ پورے نظام حکومت کے انہدام
 کا توقع کر رہے تھے اور حکومت کی متوقع پریشانی اور خرابی
 پر بغلیں بجا رہے تھے۔ اور اگر اسکے ساتھ یہ حقیقت بھی
 پیش نظر رکھی جائے کہ جماعت اسلامی کا مقصد اقتدار
 حاصل کرنا ہے کیونکہ اسکے خیال کے مطابق اللہ کی حکمت
 کے تحت مذہبی ادارات کے قیام کا مقصد حاصل کرنے کا
 ٹوٹا پڑا ذریعہ ہی ہے تو اس میں ذرا بھی شبہ باقی نہیں
 رہتا کہ جو کچھ ہو رہا تھا اس سے جماعت اسلامی کی پوری تائید
 و حمایت حاصل تھی۔ لہذا ڈائریکٹ ایکشن کی منظوری
 اور اس پروگرام سے جو مجلس عمل نے کراچی میں ۲۶ فردی
 کو طے کیا تھا کہ گورنر جنرل اور وزیر اعظم پاکستان کی کوٹھیلوں
 پر دھنا کا روں کے دستے بھیجے جائیں اور مولانا ابوالحسن
 کو تحریک کا پہلا ڈکٹیٹر مقرر کیا جائے۔ جو طبعی نتائج پیدا
 ہوئے ان کی ذمہ داری جماعت پر بھی عائد ہوتی ہے۔
 تحریک کے لیڈروں کی گرفتاریاں ناگزیر ہو چکی تھیں اور
 مجلس عمل مؤرخہ ۲۶ فردی کی کارروائی میں پہلے ڈکٹیٹر
 کی امکانی گرفتاری کا جو ذکر موجود ہے اس سے صاف
 ظاہر ہے کہ لیڈروں کو بھی اس معاملے میں کوئی شبہ باقی
 نہ رہا تھا۔ جو واقعات گرفتاریوں کے بعد رونما ہوئے وہ
 چونکہ متوقع تھے اور یہ بھی معلوم تھا کہ عام انتخابات اور
 مظاہروں سے جو صورت حالات پیدا ہوگی اس کی درست
 کے لئے حکام کیا تاہم اعتبار کریں گے اسلئے جماعت کی
 طرف سے یہ دعویٰ بالکل نا زیبا ہے کہ سارا الزام حکومت
 پر عائد ہوتا ہے کیونکہ اس نے ان فسادات کو فرو کرنے
 کے لئے جو نہایت سرعت سے نہایت تشویش انگیز صورت
 اختیار کر رہے تھے قوت کا استعمال کیا۔ سید فردوس شاہ کو
 ہر کی شام کو ایک غصینا کہ جو ہم نے مسجد دیوہاں کے

اعداد یا باہر قتل کر دیا۔ یہ بعد میں ہونے والے واقعات کا
 محض ایک پیش خیمہ تھا۔ لیکن اس حادثے کے بعد بھی
 جماعت اسلامی نے نہ اظہارِ تائید کیا نہ اس وحشیانہ
 قتل کی مذمت میں ایک لفظ کہا بلکہ اسکے برعکس اس
 جماعت کے بانی نے آگ اور خون کے اس ہولناک
 ہنگامے کے درمیان "قادیانی مسئلہ" کا پیم پھینک دیا۔
 ہمارے نزدیک جماعت کے ذہن کی کیفیت صحیح صحیح یہ
 تھی کہ اگرچہ وہ اس پروگرام کو جائز نہ سمجھتی تھی جو
 ڈائریکٹ انجیشن کی قرآن و حدیث کی تعمیل کے لئے طے ہوا
 تھا لیکن وہ شروع سے آخر تک لوگوں کے سامنے
 اپنے حقیقی خیالات کا دلیرانہ اودھیا اتوارانہ اعلان
 اس خون کی وجہ سے نہ کر سکی کہ مبادا وہ عوام میں غیر دلچسپی
 ہو جائے۔ لہذا وہ اپنی ذہنیت اور اپنے رویے
 کے اعتبار سے کسی دوسری سیاسی شخصیت یا انجمن کے
 مختلف نہ تھی اور دوسروں ہی کی مانند ہر ایسے اقدام
 سے خائف تھی جو اسے عوامی تنقید کا نشانہ بنائے۔
 (ج) "جب ہم ذمہ داری کے مسئلے پر توجہ کریں گے تو ہم یہ
 ضرور بتائیں گے کہ جو جماعتیں آج تینوں مطالبات کو
 مذہبی وجوہ کی بناء پر نافذ کرانے کے لئے تقاضا کر رہی
 ہیں ان میں سے اکثر خود اسلامی مملکت کے تصور کی مخالفت
 ہیں۔ سچی کہ جماعت اسلامی کے امیر مولانا ابوالاعلیٰ
 مودودی کا خیال بھی یہی ہے کہ اگر کبھی سچی "مسلم مملکت"
 وجود میں آگئی تو اس میں حکومت کی ہیئت ضرور سیکور
 (غیر مذہبی) ہی ہو سکتی ہے۔"

(د) "مولانا ابوالاعلیٰ مودودی امیر جماعت اسلامی:-

سوال۔ اذہا و کہم مسلم کی تعریف کیجئے۔
 جواب۔ وہ شخص مسلم ہے جو (۱) توحید پر (۲) تمام انبیاء
 پر (۳) تمام الہامی کتابوں پر (۴) ملائکہ پر (۵)
 یوم الآخرۃ پر ایمان رکھتا ہو۔

سوال۔ کیا ان باتوں کے محض ایمانی اقرار سے کسی شخص کو
 مسلم کہلانے کا حق حاصل ہو جاتا ہے اور آیا ایک
 مسلم مملکت میں اس سے وہ سلوک کیا جائے گا جو
 مسلمان سے کیا جاتا ہے؟

جواب۔ جی ہاں۔

سوال۔ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں ان تمام باتوں پر
 ایمان رکھتا ہوں تو کیا کسی شخص کو اس کے عقیدے
 کے وجود پر اعتراض کرنے کا حق حاصل ہے؟
 جواب۔ جو پانچ شرائط میں نے بیان کی ہیں وہ بنیادی
 ہیں جو شخص ان شرائط میں سے کسی شرط میں کوئی تبدیلی
 کرے گا وہ دائرۃ اسلام سے خارج ہو جائیگا۔

مولانا امین احسن اصناحی:-

سوال۔ مسلمان کون ہے؟

جواب۔ مسلمانوں کی دو قسمیں ہیں۔ ایک سیاسی مسلمان۔
 دوسرے حقیقی مسلمان۔ سیاسی مسلمان کہلانے کی
 غرض سے ایک شخص کے لئے ضروری ہے کہ:-

- (۱) توحید الہی پر ایمان رکھتا ہو
- (۲) ہمارے رسول پاک کو خاتم النبیین ماننا ہو یعنی
 اپنی زندگی کے متعلق تمام معاملات میں انکو
 آخری سند تسلیم کرتا ہو۔
- (۳) ایمان رکھتا ہو کہ ہر شیرو شر اللہ تعالیٰ کی طرف سے
- (۴) روز قیامت پر ایمان رکھتا ہو۔
- (۵) قرآن مجید کو آخری الہام الہی یقین کرتا ہو۔
- (۶) مکہ معظمہ کا حج کرتا ہو۔
- (۷) زکوٰۃ ادا کرتا ہو۔
- (۸) مسلمانوں کی طرح نماز پڑھتا ہو۔
- (۹) اسلامی معاشرے کے ظاہری قواعد کی تعمیل
 کرتا ہو۔
- (۱۰) روزہ رکھتا ہو۔

جو شخص ان تمام شرائط کو پورا کرتا ہو وہ ایک اسلامی مملکت کے پوری شہری کے حقوق کا مستحق ہو۔ اگر وہ ان میں سے کوئی ایک شرط پوری نہ کرے گا تو وہ سیاسی مسلمان نہ ہوگا۔ (پھر کہا) اگر کوئی شخص ان دس امور پر ایمان کا محض اقرار ہی کرتا ہو گا تو ان پر عمل کرتا ہو یا نہ کرتا ہو تو یہ اس کے مسلمان ہونے کے لئے کافی ہے۔

حقیقی مسلمان کیلئے ضروری ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ کے تمام احکام پر عین اس طرح ایمان رکھتا ہو اور عمل کرتا ہو جس طرح وہ احکام ہدایت اس پر عائد کئے گئے ہیں۔

سوال: کیا آپ یہ کہیں گے کہ صرف حقیقی مسلمان ہی مرد صالح ہے؟

جواب: جی ہاں۔

سوال: اگر ہم آپ کے ارشاد سے سمجھیں کہ آپ کے نزدیک سیاسی مسلمان کہلانے کے لئے صرف عقیدہ کافی ہے اور حقیقی مسلمان بننے کے لئے عقیدے کے علاوہ عمل بھی ضروری ہے تو آپ کے نزدیک ہم نے آپ کا مفہوم صحیح طور سے سمجھا ہے۔

جواب: جی نہیں۔ آپ میرا مطلب صحیح طور پر نہیں سمجھے۔ سیاسی مسلمان کے معاملے میں بھی عمل ضروری ہے۔ میرا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ان عقائد کے مطابق عمل نہیں کرتا جو ایک سیاسی مسلمان کے لئے ضروری ہیں تو وہ سیاسی مسلمانوں کے دائرے سے خارج ہو جائیگا۔

سوال: اگر کوئی سیاسی مسلمان ان باتوں پر ایمان نہ رکھتا ہو جن کو آپ نے ضروری بتایا ہے تو کیا آپ اس شخص کو یے دین کہیں گے؟

جواب: جی نہیں۔ میں اسے محض بے عمل کہوں گا۔

صدر انجمن احمدیہ دہلیہ کی طرف سے جو تحریری بیان

پیش کیا گیا اس میں مسلم کی تعریف یہ کی گئی کہ مسلم وہ شخص ہے جو رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی امت سے تعلق رکھتا ہو اور کلمہ طیبہ پر ایمان کا اقرار کرتا ہے۔

ان متعدد تعریفوں کو جو علماء نے پیش کی ہیں پیش نظر رکھ کر کیا ہماری طرف سے کسی تبصرے کی ضرورت ہے بجز اس کے کہ دین کے کوئی دو عالم بھی اس بنیادی امر پر متفق نہیں ہیں۔ اگر ہم اپنی طرف سے "مسلم" کی کوئی تعریف کر دیں جیسے ہر عالم دین نے کی ہے اور وہ تعریف ان تعریفوں سے مختلف ہو جو دوسروں نے پیش کی ہیں تو ہم کو متفقہ طور پر دائرہ اسلام سے خارج قرار دیا جائے گا اور اگر ہم علماء میں سے کسی ایک کی تعریف کو اختیار کر لیں تو ہم اس عالم کے نزدیک تو مسلمان رہیں گے لیکن دوسرے تمام علماء کی تعریف کے رُوسے کافر ہو جائیں گے۔

(د) یہ بتا دینا ضروری ہے کہ مختصر انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کے مقالے سے اور بعض دوسری پیش شدہ تحریرات سے جن میں مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اور مولانا شبیر احمد عثمانی کی کتابیں بھی شامل ہیں عقیدہ جہاد کے متعلق جو کچھ معلوم ہوا اس کا نتیجہ بھی نکلے گا کہ اسلام اسلحہ اور فتوحات کے زور سے پھیلا۔ یہ اب جارحیت اور دل کشی انسانیت کے خلاف جرائم قرار پائے ہیں۔ اور انہی جرائم کی بناء پر نیرو مبرگ اور ٹوکیو کی مختلف بین الاقوامی عدالتوں نے جو سنی اور جاپان کے ایجاب جنگ کو موت کی سزائیں دی ہیں۔ ایک طرف جارحیت اور دل کشی کے جرائم ہیں اور دوسری طرف یہ عقیدہ ہے کہ اسلام بڑا دشمن اور بڑا فتوحات پھیلا ہے۔ ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ ان دونوں میں فرق کیا ہے؟

(د) ہم نے مختلف علماء سے یہ سوال کیا کہ اگر پاکستان

۱۲ رپورٹ ص ۲۳۵ - ۲۳۶ رپورٹ ص ۲۳۶

میر غیر مسلموں کے ساتھ شہریت کے معاملات میں مسلموں سے مختلف سلوک کیا جائے تو کیا علماء کو اس امر پر کوئی اعتراض ہوگا کہ دوسرے ملکوں میں مسلمانوں کے ساتھ بھی ایسا ہی برتاؤ روا رکھا جائے۔ اس سوال کے جوابات ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔

مولانا ابوالاعلیٰ مودودی :-

سوال - اگر ہم پاکستان میں اس شکل کی اسلامی حکومت قائم کر لیں تو کیا آپ ہندوؤں کو اجازت دیں گے کہ وہ اپنے دستور کی بنیاد اپنے مذہب پر رکھیں؟

جواب - یقیناً مجھے اس پر کوئی اعتراض نہ ہوگا کہ حکومت کے اس نظام میں مسلمانوں سے پیچھون اور شہریتوں کا سا سلوک کیا جائے۔ ان پر منو کے قوانین کا اطلاق کیا جائے۔ اور انہیں حکومت میں حصہ اور شہریت کے حقوق قطعاً نہ دیئے جائیں۔ اور حقیقت یہ ہے کہ اس وقت بھی ہندوستان میں مذہب کے حالات یہی ہے۔

میاں طفیل محمد (جماعت اسلامی) :-

سوال - دنیا میں مسلمانوں کی آبادی کس قدر ہے؟ جواب - پچاس کروڑ۔

سوال - اگر آپ کے قول کے مطابق مسلمانانِ عالم کی کل آبادی پچاس کروڑ ہے اور پاکستان، سعودی عرب، یمن، اندونیشیا، مصر، ایران، شام، لبنان، مشرقِ اوسط، ترکی اور عراق کے مسلمانوں کی تعداد بیس کروڑ سے زیادہ نہیں تو کیا آپ کے نظریے کا یہ نتیجہ نہ ہوگا کہ تیس کروڑ مسلمانانِ عالم لکڑی کاٹنے اور پانی بھرنے والے بن جائیں گے۔

جواب - میرے نظریے کا اثر ان کی حیثیت پر نہ ہونا چاہیئے۔

سوال - کیا اس حالت میں بھی کہ ان سے مذہبی بن، پر غیر مساوی سلوک کیا جائے اور معمولی حقوق شہریت سے بھی محروم کر دیا جائے؟

جواب - جی ہاں۔

اس گواہ نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے کہ اگر کوئی غیر مسلم حکومت اپنے ملک کی سرکاری ملازمتوں میں مسلمانوں کو اسامیاں پیش بھی کرے تو ان کا فرض ہوگا کہ ان کو قبول کرنے سے انکار کر دیں۔

مولانا ابوالاعلیٰ مودودی :-

سوال - ہندوستان و پاکستان کے درمیان جنگ ہونے کی حالت میں مسلمانانِ ہند کا فرض کیا ہوگا؟

جواب - ان کا فرض ظاہر ہے کہ وہ پاکستان کے خلاف نہ لڑیں اور نہ کوئی ایسا فعل کریں جو پاکستان کی سلامتی کے لئے مضر ہو۔

(مس) ”ہم نے علماء سے سوال کیا کہ آیا مملکت کا یہ تصور ان کے نزدیک قابلِ قبول ہے۔ ان میں سے ہر ایک نے بلا تامل

اس کا جواب نفی میں دیا۔ اور ان میں احرار اور وہ سابق کا نگری بھی شامل تھے جو تقسیم سے پہلے اس تصور کو قریب قریب جزو ایمان سمجھتے تھے۔ اگر

مولانا امین اسن اصلاحی کی شہادت جماعت اسلامی کے نقطہ نگاہ کی صحیح منظر ہے تو جو مملکت اس

نصب العین پر مبنی ہو وہ ایس کی مخلوق ہے۔ ان کے اس خیال کی تصدیق جماعت کے بانی مولانا ابوالاعلیٰ

مودودی کی بے شمار تحریروں سے بھی ہوتی ہے۔ علماء میں سے کوئی بھی ایسی مملکت کو برداشت نہیں کر سکتا

کو پاکستان کی دستور ساز اسمبلی میں کی تھی)

جواب۔ جی ہاں۔ میں نے وہ تقریر پڑھی ہے۔ سوال۔ کیا آپ اب تک پاکستان کے اس تصور سے اتفاق کرتے ہیں جو قائد اعظم نے دستور ساز اسمبلی کی تقریر میں پیش کیا تھا۔ اور جس میں انہوں نے کہا تھا کہ آج کے بعد صرف ایک پاکستانی قوم ہوگی۔ جس میں مسلم اور غیر مسلم شامل ہونگے۔ ان سب کو مساوی شہری حقوق حاصل ہوں گے۔ نسل، مذہب اور مسلک کا کوئی امتیاز نہ ہوگا اور مذہب محض دستور کا نئی معاملہ سمجھا جائے گا؟

جواب۔ میں اس اصول کو تسلیم کرتا ہوں کہ تمام قوموں کو خواہ وہ مسلم ہوں یا غیر مسلم مملکت کے نظم و نسق اور قانون سازی میں ان کی آبادی کے مطابق نمائندگی حاصل ہونی چاہیے۔ سوائے اس کے کہ غیر مسلم شعبہ فوج اور محکمہ عدالت میں شامل جاسکیں گے۔ نہ وزیر مقرر کئے جاسکیں گے اور نہ کسی اعتماد کے عہدے پر فائز ہو سکیں گے۔

سوال۔ کیا آپ کا مقصد اس سے یہ ہے کہ غیر مسلم کا موقف ذمیوں کا سا ہو گیا اس سے بہتر ہوگا؟ جواب۔ جی نہیں۔ ذمیوں سے مراد ان ملکوں کی غیر مسلم آبادی سے ہے جن کو کسی اسلامی مملکت نے فتح کیا ہو۔ اس لفظ کا اطلاق ان غیر مسلم قلیتوں پر نہیں ہو سکتا جو کسی اسلامی مملکت میں پہلے سے آباد ہوں۔ ایسی قلیتیں معاہدہ کھلاتی ہیں (یعنی وہ لوگ جن سے کوئی معاہدہ کیا گیا ہو)۔

جس کی بنیاد قومیت پرستی اور اس کے تعلقات پر ہو۔ ان کے نزدیک مملکت کی فعالیت کو متعین کرنے کی اہلیت صرف "ملت" اور اس کے تعلقات میں ہے۔ کہا جاتا ہے کہ قائد اعظم نے ایک عصری قومی مملکت کا جو تصور پیش کیا تھا وہ ۱۲ مارچ ۱۹۴۷ء کو قرارداد مقاصد منظور ہوجانے کے بعد متروک ہو گیا۔ لیکن یہ بھی کھلم کھلا تسلیم کیا جاتا ہے کہ یہ قرارداد اگرچہ حفاظت و نفرت کے اعتبار سے بہت بلند بانگ معلوم ہوتی ہے لیکن حقیقت میں محض دھوکا ہے اور اس میں نہ صرف مملکت اسلامی کا، میونسپلٹیک شامل نہیں بلکہ اس کی دفعات خصوصاً جو بنیادی حقوق سے متعلق ہیں واضح طور پر مملکت اسلامی کے اصولوں کے منافی ہیں۔ (صفحہ ۱۵) "میاں طفیل احمد نے حسب ذیل بیان دیا۔

سوال۔ اقلیتوں کے حقوق کے متعلق جو مضمون سول اینڈ ملٹری گزٹ نورضہ ۱۳ مارچ ۱۹۵۲ء میں شائع ہوا ہے اس کو پڑھ کر بتائیے کہ آیا اس میں اسلامی مملکت کے متعلق آپ کے خیالات کی صحیح ترجمانی کی گئی ہے۔ (اس مضمون میں بیان کیا گیا تھا کہ اقلیتوں کے حقوق مسلمانوں کے برابر ہوں گے)

جواب۔ میں نے یہ مضمون پڑھ لیا ہے۔ اگر پاکستان میں جماعت کے نظریے پر مبنی مملکت قائم کی جائے تو میں پاکستان میں عیسائیوں یا دیگر غیر مسلموں کے ان حقوق کو تسلیم نہیں کروں گا۔ اس نکتے پر مولانا عبدالحامد بدایونی کی ذہنی تولیدی مفید ذیل بیان سے ظاہر ہوگی۔

سوال۔ کیا آپ نے کبھی مذکورہ بالا تقریر کو پڑھا ہے؟ (قائد اعظم کی وہ تقریر جو انہوں نے ۱۱ اگست ۱۹۴۷ء

جماعت اسلامی کی تاریخ

(پاکستان سے پہلے)

از قلم جناب شیخ محمد اقبال صاحب ایم اے

ذیل کا اہم مقالہ جناب شیخ محمد اقبال صاحب ایم اے کے تحریر کردہ ہے۔ اصل غنمون میں سے "کوثر کے تیر و نشر" والے حصہ کو حذف کر کے باقی سارا مقالہ درج ذیل ہے۔ محترم شیخ صاحب کی کتاب "جماعت اسلامی پر ایک نظر" اس سلسلہ میں ایک اہم کتاب ہے۔ (ایڈیٹر)

اور ان کے بھائی اپنے نظریے کے مطابق اپنی راہ پر چلے گئے۔ مولانا سید سلیمان ندوی نے اس صورت حال کی طرف اشارہ کیا ہے "کوثر نے تو خیری برادرزادہ مولانا مودودی کو ان کی دعوت اور جدولوں کے بعض اختلافات کا ذکر چند خطوط میں کیا ہے لیکن دہلی کے باشر اور معتبر حضرات کا قول ہے کہ مولانا مودودی ایک مدت تک خیری برادر کے جلسوں میں گاہے گاہے شریک ہوتے رہے۔ جماعتی تنظیم اور پراگندہ اسکے جو اصول مولانا عبدالستار خیری جوہی سے سیکھ کر آئے تھے وہ ان سے اخذ کئے۔ انہوں نے مولانا عبدالجبار خیری کی وحدت آسرتیت پر تو آمنا و صدقہ قرار دیا لیکن جو تحریک خود انہوں نے بعد میں چلائی اس میں خیری برادرزادہ کی تحریک کی بہت سی خصوصیات شامل تھیں۔ چنانچہ جماعت کا نام ہوں کا قول دہی ہے جو بقول سید سلیمان ندوی "ایڈیٹر کوثر خیری برادر نے اپنی جماعت کا رکھا تھا۔ یعنی جماعت اسلامی۔"

مولانا مودودی کے متعلق ان کے ایک سالہ واقعہ حال کی تفصیل کے لیے اس کی بنیاد مسلمانہ میں رکھی جبہ ان کی عمر ۳ سال کی تھی۔ اس سے پہلے ہی انہوں نے کئی صحافتی اور اجتماعی سرگرمیوں میں حصہ لیا۔ مولانا کے خیالات اور رجحانات کا اندازہ لگانے کے لیے اس میں منظر پر بھی نظر ڈالنی ضروری ہے اور اس مقصد کے لیے شاید ذیل کا خط دلچسپی سے

پہلی جماعت اسلامی مولانا مسعود عالم ندوی کی تالیف "مولانا سندھی کے افکار و خیالات پر ایک نظر" کے مقدمے میں مولانا سید سلیمان ندوی لکھتے ہیں:- "جنگ عظیم کے بعد سے جو مسلمان نوجوان لیبیا کو گئے وہ انہیں یانکا نام میں سے کسی ایک کا شکار ہوا ہے۔ پہلا نظریہ دہلی کے خیری برادر سے کی جماعت اسلامی اور دوسرے کے مشرقی مناسبت کی فکسار تحریک کی وحدت میں ظاہر ہوا۔ خیری بھائیوں کی تحریک ان کے گھر کی چار دیواری ہی میں محدود رہی۔ ان کا بڑا اندر وحدت آسرتیت پر تھا لیکن مذہبی اصول و فروع میں انہوں نے تاویل نہیں کی۔ ان سطور کے متعلق جماعت اسلامی کا انبار کوثر لکھا ہے:-

"جماعت اسلامی کے امیر مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی اور ان کے بھائی ابوالخیر مودودی بھی دہلی کے رہنے والے ہیں اور ابوالخیر کی مناسبت سے ان پر خیری برادر کا دھوکا ہوتا ہے۔ حالانکہ خیری برادر ایک دوسرا گھر والا ہے جس سے مولانا عبد الجبار خیری، مولانا عبدالنفاذ خیری اور پروفیسر عبدالستار خیری مرعوم مراد ہیں۔ پروفیسر عبدالستار خیری مرعوم سمجھے گئے تھے۔ مولانا عبد الجبار اس نظریے کے معتقد تھے جس کی طرف مولانا سید سلیمان ندوی نے اشارہ فرمایا ہے۔ انہوں نے ایک جماعت اسلامی کی داغ بیل بھی ڈالی۔ مولانا ابوالاعلیٰ کو بھی دعوت دی تھی۔ مگر مولانا دعوت آسرتیت اور بعض دوسرے امور میں اتفاق نہ کی سکے۔ اور مولانا عبد الجبار

پڑھا جائے جو اخبار جنگ (کراچی) میں ۴ مارچ ۱۹۵۵ء کو شائع ہوا تھا۔

میں مولانا مودودی کو جانتا ہوں

آپ کے موقر اخبار میں سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب کی بابت بہت سے خطوط شائع ہوئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ لکھنے والوں میں سے کوئی بھی سید صاحب کے پوری طرح واقف نہیں ہیں مودودی صاحب کو ۳۵ سال سے جانتا ہوں اور ان کے تمام حالات سے بہت اچھی طرح واقف ہوں۔ اس لئے مناسب سمجھتا ہوں کہ میں بھی کچھ عرض کروں۔ اختصار کے خیال سے پورے حالات تو بہر حال نہیں دیتے جا سکتے، مختصر عرض ہے کہ حصول علم و فضل کے بعد مودودی صاحب کی ایک زندگی کا آغاز جمعیت العلماء ہند کے اخبار الجمعیت کو ایڈیٹر سے ہوتا ہے۔ کون نہیں جانتا کہ جمعیت العلماء ہند اقل درجہ کا کانگریسی جگہ ہے۔ چنانچہ مودودی صاحب بھی اس وقت تھے کانگریس اور مسلم لیگ کے سخت مخالف تھے۔ چند سال بعد الجمعیت کی مالی حالت خراب ہو جانے کی وجہ سے چونکہ سید صاحب کو کچھ بچہ ماہ تک تنخواہ ملتی تھی وہ وہاں سے الگ ہو گئے اور بظاہر کانگریس ہی نہ رہے لیکن لیگ سے اختلاف کبھی نہ گیا بلکہ اب تک موجود ہے۔ مودودی صاحب کو ہمیشہ ہی سے اپنے علم و فضل کے متعلق بہت اہم فرائض رہی ہے اور وہ ابتدائے عمر سے لیڈر بننے اور اپنی مادہ و علم قوم کی خدمت کرنے کا تہیہ کر چکے تھے۔ مدنی کے بعد وہ اسی تحلیل سے حیدر آباد تشریف لے گئے اور کئی سال تک وہاں سے ایک سال نکالتے رہے اور بہت ہی کم کتابیں بھی شائع کیں جو سب کی سب مذہبی اصلاح کے خیال سے تحریر کی گئی تھیں۔ بڑی کوششوں کے بعد پٹھان کوٹ میں اپنے ایک دارالاسلام قائم کیا جو تقسیم ہند تک قائم رہا۔ اس کے بعد وہ اپنے رفقاء کے کامیابیت پاکستان تشریف لے آئے۔ اس زمانہ میں آپ نے ایک جماعت قائم کر لی تھی جس کا نام اسلامی جماعت ہے لیکن یہ جماعت بنانے سے پہلے مودودی صاحب اس بات کے سخت مخالف

تھے کہ مذہبی دانشوروں پر مذہبی نام سے کوئی جماعت بنائی جائے۔ کیونکہ اس سے اسلام میں فرقہ بندی زیادہ ہوتی ہے۔ لیکن تجربہ کے بعد آپ کو یہ رائے بدلنی پڑی۔ اس جماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ اس کا علی الاطلاق اعلان اعلان نہیں کیا جاتا کہ اس وقت دوسرے زمین پر کہیں بھی کوئی ایسا مسلمان موجود نہیں جو حقیقت میں مسلمان ہو۔ کیونکہ مودودی صاحب کی رائے میں مسلمان صرف وہی ہے جو خود رسول اکرمؐ یا حضورؐ کے صحابہ کیادھیبا متقی اور متورع ہو۔ اس جماعت کے ارکان کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ مودودی صاحب یا ان کے کسی خلیفہ کے ہاتھ پر ہر مسلمان پکا اور سچا مسلمان ہو سکتا ہے۔

جہاں تک سیاسی خیالات کا تعلق ہے پہلے وہ سخت کمزور کانگریسی تھے پھر الجمعیت کے ساتھ ساتھ کانگریس سے بھی الگ ہو گئے لیکن مسلم لیگ کے ہمیشہ مخالف رہے اور اب تک سخت مخالف ہیں۔ آپ کا قول ہے کہ مسلم لیگ سب سے مغربیت زدہ لیگ ہیں۔ ان کی نظر ان کا دل ان کے خیالات سب کے سب مغربی ہیں جن کو اسلام سے دُور کا بھی واسطہ نہیں مسلم لیگ نے قیام پاکستان کے واسطے جو بھڑا دیا ہے آپ اس کے بھی مخالف تھے۔ گو کہ آپ نے اپنی جماعت کو یہ ہدایت کر رکھی تھی کہ اپنے آپ کو غیر جانبدار رکھیں مگر جتنے ”اسلامی“ بھائیوں سے تبادلہ خیالات کا موقع ملا سمجھ کر قیام پاکستان کے خلاف پایا۔ اور اس اختلاف کی وجہ مزید یہ تھی کہ وہ لیگ جو پاکستان کی بنیاد ڈال رہے ہیں سچے مسلمان نہیں لیکن اب جمہور پاکستان بن گیا تو مودودی صاحب اور آپ کی جماعت سب کی یہ خواہش ہے کہ اس کی حکومت اپنے ہاتھ میں لے لیں۔

مسلمان قوم کی تباہی کے ہزاروں اسباب ہیں لیکن ایک سبب یہ بھی ہے کہ بہت کم مسلمانوں کو اپنی صحیح قدر و قیمت معلوم ہو مودودی صاحب کو حقیقت میں اتنا بھی تو معلوم نہیں کہ ہر ایک حکومت کرنے کے لئے کن کن علوم میں مہارت کی ضرورت ہوتی ہے اور ان کے نام کیا کیا ہیں۔ مودودی صاحب کی

کے ایڈیٹر تھے گرفتاری سے بچنے کے لئے یکایک نئی روانہ ہو گئے اور ان کے اس فعل کی وجہ سے اقامت الحروف کا مستقبل کچھ سے کچھ ہو گیا۔ جیلپور کے قوم پرست مسلمانوں اور کانگریسی ہندوؤں نے مجھے تاج کی ادارت پیش کی اور میں نے قبول کر لی۔ یہاں سے میری صحافت کا دود شروع ہوتا ہے۔ نہ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اس اخبار کو ادارت چھوڑ کر یکایک جیلپور سے روانہ ہو جاتے تھے اس پیشہ میں قدم رکھتا۔ ان کے جیل سے بچنے کے جذبہ نے میری زندگی کو بدل ڈالا۔
(طالع نمبر ۱۹۲۲ء - ۱۰ اکتوبر ۱۹۲۲ء)

مولانا مودودی کے ابتدائی ایام | مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی

۵ دسمبر ۱۹۲۲ء کو یقیناً اورنگ آباد پیدا ہوئے۔ والد دیانت جید آباد میں ملازم تھے اور مولانا کی زندگی کے پہلے تیرہ چودہ سال اورنگ آباد میں گزرے۔ پھر والدین نیکر اپنے آبائی وطن ادلی میں آ مقیم ہوئے اور مولانا بھی یہاں آ گئے۔ مولانا کی ابتدائی تعلیم گھر پر ہوئی۔ گیارہ برس کی عمر میں مدرسہ قزاقیہ میں داخل ہوئے۔ لیکن والد کی وفات پر رسمی تعلیم کا سلسلہ درہم برہم ہو گیا۔ والدہ مشہورہ تھیں کہ غیر رسمی طور پر آپ کی علمی رہنمائی مولوی عبد السلام نیازی (ترکمان دوا نئے والوں ہنے کی) آپ راہمود کے مشہور معقولی تھے۔ مولانا کا لڑکپن سے اس حلقے میں آنا جانا شروع ہو گیا تھا جس میں قاری سرفراز حسین خلیقی، دہلوی، خاں دہلوی اور نیاز فتحپوری کبھی کبھی شریک ہوتے تھے۔ خلیقی اور نیاز کے زیر اثر انہوں نے طرز تحریر پر توجہ کی تو مولوی عبد السلام کے اثر سے ان پر منطق اور معقولات کا وہ رنگ چڑھا جو عام طور پر علمائے دہلی کا خصوصی وصف نہیں۔ مولانا اور سید محمد جمیعہ العلماء ہندان میں خاص طور پر دلچسپی لیتے تھے چنانچہ انہی کی سعی سے وہ جمیعہ العلماء ہند کے دفتر سے وابستہ ہوئے۔

”الحمد للہ فی الاسلام“ | مولانا الجمیعہ کے دفتری کام انجام دے رہے تھے کہ دسمبر ۱۹۲۲ء کی آخری

پاکستان دشمنی کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ آپ نے جہاں کثیر سی ضروری اور متبرک تحریک کے خلاف فتویٰ دیا اور جو فقہی عذر لنگر پیش کیا اس سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ کوئی حکومت کی ا۔ ب۔ ت بھی نہیں آتی۔ چنانچہ مولانا بشیر احمد عثمانی سے خط و کتابت کرنے کے بعد آپ نے اپنی غلطی یا دوسرے الفاظ میں غلطی ناوا و تقصیر کا اقرار بھی کر لیا۔ اب قارئین کرام خود فیصلہ کر لیں کہ ہم پاکستانی اپنے عزیز وطن کی قدریں ایسے لوگوں کے ہاتھ میں کس طرح دے سکتے ہیں۔ ہمارے وطن عزیز کی ہر بھی طرف دو سال کی ہے۔ باہر ہر چاروں طرف دشمنوں سے گھرا ہوا ہے اور اندر مرادوں جاسوسوں سے بھرا ہوا ہے۔

ہم مودودی صاحب اور آپ کی جماعت سے بہت متاثر و خواست کرتے ہیں کہ وہ حکومت کرنے کی بجائے مسلمانوں کے حقوق کی اصلاح کی کوشش کریں اور انہیں اسلامی تعلیم پھیلائیں۔ اگر وہ ایسا کریں گے تو ملک کو بھی فائدہ ہوگا اور پبلک خود بخود ان کو حکومت کے تحت پر لا کر بٹھا دے گی۔
(محمد محترم انصاری کہ اچھی)

اس مکتوب میں واقعات کے بیان کرنے میں ایک وجہی غلطیاں ہوئی ہیں لیکن یہ خط ایک ایسے بزرگ کا لکھا ہوا ہے جو مولانا کو پینتیس برس سے جانتے ہیں۔ انہوں نے اپنا نام اور مقام بھی دیا ہے اور اخبار جنگ نے جو عام طور پر جماعت اسلامی کا ہمدرہ اور حامی ہے اسے شائع کیا ہے۔ ان وجوہ کی بنا پر ہم نے اسے پورا نقل کر دیا لیکن مکتوب نگار کا یہ خیال کہ مولانا مولوی مرتبہ پبلک کے سامنے الجمعیہ کے ایڈیٹر کی حیثیت سے آئے صحیح نہیں معلوم ہوتا۔ کیونکہ اس سے کچھ عرصہ پہلے مولانا مودودی جیلپور میں ایک کانگریسی انیما کے ایڈیٹر رہ چکے تھے۔ اس کی تصدیق بمبئی کے مشہور کانگریسی اور انجمنی لیڈر مسٹر علی بادر خان کے اخبار طالع نمبر کے اس اقتباس میں ملتی ہے۔

”۲۲ برس قبل جب جیلپور میں مولانا مودودی کے ایک مقالہ ”تاج“ کے پر طبع بزرگ قلم ہوئے تو مولانا مودودی جو تاج

قلمی تصویر مولوی رئیس احمد جعفری کی کتاب ”دید و شنید“ میں ملتی ہے
فرماتے ہیں :-

مولانا مودودی البوالاعلیٰ

آغاز میں ہم کیا تھے انجام میں ہم کیا ہیں

۱۹۳۷ء کی ایک سوشلزم کو خلافت ہاؤس کے محاضرات
میں ایک نئی صورت نظر آئی۔ میانہ قدر آدمی، سر پر ترکی ٹوپی،
علی گڑھ کٹ پانچا، حیدر آبادی وضع کی کشیدہائی۔ ٹاٹھی نالیہ
قالبا میٹھی منڈی ہوئیں، انگریزی تاش کے بال، خود بصورت
چہرہ، پٹری بڑی آنکھیں، کچھ خاموش خاموش کچھ الگ تھلگ سے
میں نے مولانا عرفان سے پوچھا۔ آپ کی تشریف فرمایا البوالاعلیٰ
مودودی۔

اس نام کا سبھی آنکھوں کے لئے نیا تھا لیکن کانوں کے لئے نیا
نہ تھا۔ بچپن سے مولانا البوالاعلیٰ کے انکار داعی، مذہب اور مذاہن
رائے کا سکول پر بیٹھا ہوا تھا۔ یہ وہی صحافی تھا جس نے اپنی نوجوانی
کے زمانہ میں جمعیۃ العلماء ہند کے ترجمان ”الجمعیۃ“ کی عہدہ ادرات
ہاتھ میں لی اور اسے ہندوستان کے بلند پایہ اخبارات کی صف
اول میں پہنچا دیا۔ سوامی شرودھانند کے حادثہ قتل کے بعد جس نے
”اسلام اور تشدد کا مسلک“ کے موضوع پر اس قدر عالماذہمیر حاصل
اور بلند پایہ مقالات لکھے کہ دھوم مچ گئی۔ نئی لغت ملک داد دینے پر
مجبور ہو گئے اور اب عرصے سے جس کی ادارت میں حیدر آباد سے
رسالہ ”ترجمان القرآن“ نکل رہا تھا جس کے مقالات اپنے وزن
اور معلومات کے اعتبار سے ہندوستان کے بڑے بڑے ارباب نظر
اور اہل علم کے لئے باعث فخر و شکست تھے۔ باتیں کیں تو معلوم ہوا
خدا نے ذہانت کے ساتھ ساتھ علم گرائی اور فکر کی نعمت بھی عطا
کی ہے۔ ابھی تک مولانا بڑے آدمی نہیں بنے تھے۔ دنیا کو بے نیاز
بھی نہیں ہوئے تھے۔ ساحل مٹی پر حیدر آباد کے ایک حاکم یا اختیار
تک ہو ولایت سے آ رہا تھا اپنے ایک عزیز کی سفارش پہنچانے
تشریف لائے تھے لیکن باتوں میں لب و لہجہ میں بڑا پیر پیری شان
کے ساتھ موجود تھا۔ یہ موقع تہنم سے گزرتا، مختصر اور دو ٹوک باتیں

تاریخ میں سوامی شرودھانند کو ایک مسلمان نے قتل کر دیا۔ یہ واقعہ
غیر مسلموں کے لئے بہانہ بنا۔ انہوں نے تمام اُمت اسلامیہ بلکہ
خود اسلامی تعلیمات کو اس واقعہ کا ذمہ دار قرار دینا شروع کیا۔
اور قرآن کریم کے خلاف اس قسم کے الزامات عائد کرنے لگے کہ
اس کی تعلیم مسلمانوں کو خود بخود قاتل بنا دیتی ہے۔ اس کی تعلیم من و مان
اور مسالمت کے خلاف ہے۔ اور اس کی تعلیم نے مسلمانوں کو اتنا
متعصب بنا دیا ہے کہ وہ ہر کافر کو گردن زدنی سمجھتے ہیں۔“

مولانا نے ان خیالات کی تردید کے لئے الجمعۃ میں ایک سلسلہ
مضامین لکھنا شروع کیا۔ ۲۲-۲۳ فروری کی اشاعت کے بعد
طوالت کے خیال سے اسے موقوف کر دیا مگر الجماد فی الاسلام کے
نام سے کوئی پانچ سو صفحے کی ایک مبسوط کتاب لکھی۔ اس میں احکام
جماد کی تفصیل و توضیح کے علاوہ دوسرے مذاہب (مثلاً یسویت
اور ہندو مت) کے قوانین جنگ کا اسلامی طریق کار سے موازنہ
بھی کیا۔

قیام حیدر آباد | الجماد فی الاسلام نے پہلی مرتبہ مولانا کو
علمی دنیا میں روشناس کیا لیکن ان
دفتوں الجمعۃ کی مالی حالت تراب بھی مولانا کو اس سے ترک تعلق
کرنی پڑا۔ چنانچہ ۱۹۲۹ء میں وہ جمعۃ العلماء ہند سے علیحدہ
ہو گئے اور مدلی چھوڑ کر حیدر آباد میں اقامت اختیار کی۔ وہاں
ان کے بھائی سید ابوالخیر مودودی داد المرحمہ سے وابستہ تھے۔
مولانا نے بھی اسی زمانے میں کئی پیشہ کے لئے تاریخ حکومت صفیہ
لکھی جو شائع ہو چکی ہے لیکن قیام حیدر آباد میں ان کا اہم کام
ترجمان القرآن کی ادارت تھا جو سلسلہ ۹۰ میں جاری ہوا۔ شروع
میں یہ رسالہ مولوی ابو محمد مصلح (صاحب عالمگیر تحریک قرآنی) کا
ترجمان تھا لیکن آہستہ آہستہ مولانا نے اس میں بڑی وسعت پیدا
کی اور اسے ایک استیاری شان دیدی۔

مولانا مودودی کی ایک قلمی تصویر | مولانا مودودی
کوئی آٹھ نو برس
حیدر آباد میں مقیم تھے۔ ان کے قیام حیدر آباد کے آخری ایام کی

خلاصہ سے پرمیز، تخلیہ اور تجلیہ میں یکساں سنجیدگی اور خاموشی۔
بڑے آدمیوں کے یہی اسلمہ ہوتے ہیں اور مولانا ان سے پوسے
طور پر ملتے تھے۔

مولانا کے لئے یہ زمانہ ایک عظیم ذہنی کشمکش کا دور تھا۔ ایک
وہ ان دنوں ویسے ہی پراگندہ روزی پراگندہ دل رہتے تھے۔
لیکن تحریک خلافت کی ناکامی بھی ان کے لئے ذہنی کشمکش کا سامان
پیدا کر چکی تھی۔ اس تحریک کی بدولت علماء کی قوت اور اہمیت
کو چار چاند لگ گئے تھے۔ جمعیتہ العلماء ہند کی تشکیل بھی انہی
دنوں ہوئی لیکن اس تحریک کی ناکامی اور ہندوستان کے
اندرونی مسائل کی روز افزوں اہمیت سے پھر وہ طبقہ
برہمہ قرار دیا گیا جس نے مسیت کے وقت سے اپنی مساعی مسلمانان
ہند کے حقوق و مستقبل کے لئے وقت کمر کھیں اور جس طبقے
میں علماء کو نمایاں جگہ حاصل نہ تھی۔ مولانا ان نامساعد حالات کی
بنا پر سخت پریشانی کی حالت میں تھے کہ جانب شمال سے روشنی
کی شعاع نمودار ہوئی جو مولانا کے لئے شب تاریک کے بعد
صبح صادق کا پیغام لیکر آئی۔ اس زمانہ میں مولوی نیاز علی صاحب نے
پٹھانکوٹ کے قریب دارالاسلام قائم کیا اور جن حضرات کو وہاں
کام کرنے کی دعوت ملی ان میں مولانا مودودی بھی تھے۔

۱۹۳۵ء کی ابتدا تھی کہ اسلامی جماعت کا آغاز

مولانا مودودی حیدرآباد
دکن سے پٹھانکوٹ تشریف لائے اور یہاں کام کا آغاز کیا۔ مگر
ان کے اور مولوی نیاز علی صاحب کے درمیان کچھ اختلافات پیدا
ہوئے۔ چنانچہ کچھ عرصہ کے لئے مولانا لاہور تشریف لے گئے۔
وہاں ۱۹۳۶ء میں تقریباً ایک سال تک اسلامیہ کالج لاہور میں
مسیحہ و نبات کے ناظم رہے لیکن پھر پٹھانکوٹ تشریف لے گئے
جو قیام پاکستان سے پہلے اسلامی جماعت کا مرکز تھا۔ اسلامی
جماعت کی بنیاد ۲۵ اگست ۱۹۳۶ء کو لاہور میں رکھی گئی پہلے
جلے میں کل پچتر علماء اور ہمدرد شامل ہوئے اور مولانا مودودی
امیر جماعت منتخب ہوئے۔ معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائی اجلاس کے

بعد ہی جماعت میں اختلافات رونما ہو گئے اور ذیل کے چار
صحابیتے مولانا مودودی کی ذات اور کام پر تحریر کی اعتراضات
کئے اور پھر جماعت سے علیحدہ ہو گئے۔

- ۱۔ مولانا محمد منظور صاحب نعمانی عیدالفرقان بریلی۔
- ۲۔ مولانا سید محمد جعفر صاحب خطیب مسجد جامعہ کپور تھلہ۔
- ۳۔ قمر الدین خان صاحب سابق ناظم جماعت۔
- ۴۔ عطارد اللہ صاحب پٹیو کھالی بنگال۔

لیکن ان حضرات کی علیحدگی سے جماعت کا کام کم نہیں
بلکہ روز بروز ترقی کرتا گیا۔ ۱۹۳۷ء میں مولانا امین احسن
اصلاحی جماعت میں شامل ہوئے۔ اس سال ارکان کی تعداد
سات سو پچاس تک پہنچ گئی تھی لیکن اس میں کاٹ پھانٹ
ہوئی اور جو ارکان غیر معمولی جذبہ جوش و خروش سے عادی
تھے وہ رکنیت سے محروم اور جماعت سے باہر کئے گئے۔ ارکان
کی مجموعی تعداد چار سو پچاس سے بھی کم ہو گئی لیکن مجلس اور
محنتی ارکان کی مدد سے اور مولانا مودودی کی قیادت

کے زیر اثر جماعت میں اضافہ ہوتا گیا۔ بالآخر ۱۹۳۸ء میں
اسلامی جماعت نے محسوس کیا کہ پٹھان کوٹ سے زیادہ مرکزی
مقام پر اسلامی جماعت کا مرکز ہونا چاہیے۔ چنانچہ باندھوہر کے
قریب بستی میں کام کا آغاز ہوا لیکن یہ سب منصوبے دھڑے کے
دھڑے رہ گئے۔ مشرقی پنجاب میں مسلمانوں کا قتل عام ہوا اور
جماعت کو اگست ۱۹۴۷ء کے آخر میں پاکستان میں پناہ لینا پڑی۔
جماعت اسلامی نے تھوٹے ہی عرصے میں فقط پراپانڈا

کے نور پور جوتی کی اور لوگوں میں رسوخ پیدا کیا وہ قابلِ داد
ہے۔ بلاشبہ لیگ کا اثر اس سے کہیں زیادہ تھا اور ہے لیکن
لیگ چالیس سال سے میدان میں ہے محسن الملک وقار الملک
مولانا محمد علی، علامہ اقبال، قائد اعظم جیسی ہستیوں کے ہاتھوں
میں پی، پروان چڑھی۔ قیام پاکستان سے پہلے مسلمانوں کے
حقوق کے لئے لڑنے والی ہی ایک جماعت تھی۔ اس نے
مسلمانوں کو سرکاری ملازمتیں دلوائیں، کونسلوں میں ان کی شرکت

کا حق قائم کیا۔ سندھ کو علیحدہ صوبہ بنوایا۔ سرحد کی اصلاحات کے لئے جدوجہد کی اور انجام کار مسلمانوں کو پاکستان دلایا۔ ان کارناموں کو دیکھ کر لوگ اس کے قائل ہوں قہر جاں بحق حیرت نہیں لیکن اسلامی جماعت کے عملی کارنامے بہت مختصر ہیں۔ فقط اس کی دعوت کی دلاویزی اور متغلبین کی کارکردگی اور اختلاص نے اسے موجودہ مقام پر پہنچا دیا۔

مولانا مودودی کا ابتدائی مسلک لیکن جہاں جماعت اسلامی نے سیرت انگیز ترقی کی

وہاں میر جماعت مولانا مودودی میں ایک طرح کا ذہنی مجسمہ ترقی و نما ہو گیا۔ جماعت کے قیام سے پہلے ان کا بطور ایک مفکر اور تکلم کے خاص مقام تھا اور ایک خاص انداز فکر تھا۔ علماء کے جود سے انہیں اسی طرح تنفر اور ہشت تھی جس طرح بعض تعلیم یافتہ لوگوں کی ہے اور مودودی دیکھ کر ۱۹۲۷ء میں مولانا مودودی کا دعویٰ تھا کہ ہماری تحریک ارتجائی (REACTIONARY) نہیں آگے چلنے والی ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ ہماری نسبت یہ خیال ذکر کیا جائے کہ دنیا اس وقت تمدن کے جس مرتبہ پر ہے ہم اس سے رجعت کر کے اس تمدنی مرتبہ پر واپس جانے کے خواہشمند ہیں جو عرب میں سلطے تیرہ سو برس پہلے تھا۔ ان کا قول تھا "اسلام کی تعلیم ہرگز نہیں ہے کہ ہم جیتے جاگتے آثار قدیمہ بن کر رہیں اور اپنی زندگی کو قدیم تمدن کا ایک تاریخی ڈراما بنائے رکھیں۔ وہ ہم کو قالب نہیں بلکہ روح دیتا ہے اور چاہتا ہے کہ زمان و مکان کے تغیرات زندگی کے جتنے بھی مختلف قالب قیامت تک پیدا ہوں ان سب میں بھی روح بھرتے جائیں۔ مغربی علوم و فنون کی نسبت بھی انہوں نے اس سے پیشتر فرمایا تھا "مغربی علوم و فنون بچھڑے خود میکا سب معید ہیں اور اسلام کو ان میں سے کسی کے ساتھ دشمنی نہیں۔ بلکہ ایسا یائیں یہ کہوں گا کہ جہاں تک حقائق علمی کا تعلق ہے اسلام ان کا دوست ہے اور وہ اسلام کے دوست ہیں۔"

اپنے طریق کار کی نسبت انہوں نے ۱۹۳۹ء میں لکھا تھا۔

ترجمان القرآن دسمبر ۱۹۳۹ء ترجمان القرآن دسمبر ۱۹۳۹ء

"مجھے کہ دو علماء میں شامل ہونے کا شرف حاصل نہیں ہے جس ایک شخص کی اس کا آدمی ہوں جس نے جدید اور قدیم دونوں طریقہ تعلیم سے کچھ سمجھ لیا ہے اور دونوں کو چوں کو مل چکر دیکھا ہے۔ اپنی بصیرت کی بنا پر تو میں قدیم گروہ کو مرزا خیر سمجھتا ہوں اور جدید گروہ کو۔" (ترجمان القرآن ص ۲۲ ربيع الاول ۱۳۵۰ھ) انہیں اس امر کا احساس تھا کہ مسلمانانِ ترکی کو مذہب پرکشتہ کرنے پر علماء کی قدامت پسندی کو بڑا دخل تھا تعلیمات میں فتنے ہیں۔ ایک طرف ترکی قوم میں اتنے بڑے انقلاب کی ابتداء ہو رہی تھی۔ دوسری طرف ترکوں کے علماء اور مشائخ نے جو اب بھی ساتویں صدی کی فضا سے نکلنے پر آمادہ نہ تھے ان کے جمود ان کی تاریکی خیالی ان کی رجعت پسندی اور زمانہ کے ساتھ حرکت کرنے سے ان کے قطعی انکار کا اسی ہی وہی حال تھا جو سلطان سلیم کے زمانہ میں تھا۔ وہ اب بھی کہہ رہے تھے کہ سوچتی صدی کے بعد اجماع کا دھندلہ بند ہو چکا ہے۔۔۔۔۔ ابھی تک اصرار کر رہے تھے کہ ترکی قوم میں وہی فقہی قوانین نافذ کئے جائیں گے جو عثمانی اور ترکی قانون میں لکھے ہوئے ہیں۔" (تنقیدات ص ۱۸)

ترکی میں علماء اور فوجوان ترکوں کے درمیان جو کشمکش پیدا ہوئی اس کے متعلق مولانا مودودی کا فیصلہ تھا۔

"پہلے مذہبی خیال کے لوگ تو وہ ہیں ترکوں پر کفر اور فسق کے فتوے لگاتے ہیں مگر ان کو خبر نہیں کہ تو جہان ترکوں سے زیادہ گنہگار تو ترکی کے علماء اور مشائخ ہیں۔" (تنقیدات ص ۲۳)

مولانا مودودی نہیں چاہتے تھے کہ بڑے علمائے غلطی کریں جو ترکی کے علماء نے کی تھی۔ وہ ترجمان القرآن میں ایک سال کے جواب میں لکھتے ہیں۔

"میں اس بات کا بھی سخت مخالف ہوں کہ علماء کرام وقت کے دیکھاات سے منہ موڑ کر بیٹھ جائیں اور اس امر کو بھول جائیں کہ وہ ہدایہ اور یدائع کے تمام تصدیق میں نہیں بلکہ نئی سائنسی فکر ایجادات اور تیز رفتار تمدنی انقلابات کے ورید ہیں۔ ان خود میں دور دورے مسائل کا پیدا ہونا لازماً ہے اور ان مسائل کو حل کرنے

میں کلمہ کی روشنی میں حل کر کے کاغذ پر اس کے سوا کچھ نہیں کرنا ضروری ہے۔
 فوجان سائل نے اپنے استفسار میں ظاہر کیا ہے۔ رہنمائی کے لئے
 علماء اسلام میں وسعت نظر اور درجہ اجترار کی ضرورت ہے۔
 قدم قدم پر غامضی اور نادار عافی کو لا کر سدا بے لافانی
 نتیجہ یہ ہو گا کہ نئے زمانہ کا مسلمان قرآن و حدیث کو پیچھے چھوڑ کر
 بدھ مت اٹھ کر جلیج نکلتے گا جس طرح ترک اور ایرانی جلیج نکلتے۔
 (ترجمان القرآن اگست ۱۹۷۷ء)

مولانا مودودی علماء کے ہاتھ میں قوم کی زمام امامت دیکھنا
 چاہتے تھے لیکن انہیں اس کا احساس تھا کہ یہ عقیدہ اسی صورت میں
 حاصل ہو سکتا ہے کہ علماء اپنے نقطہ نظر میں وسعت و تبدیلی پیدا
 کریں۔ مولانا ترجمان القرآن فرماتے ہیں:-

”امامت خواہ وہ آگ کی طرف لے جائے والی ہو یا جنت
 کی طرف، بہر حال اس کا وہ کام ہے جو صحیح و بصیرت و فدا کو قلم
 انسانی کو ہوں سے بڑھ کر استعمال کرے۔ یہ انسان کے حق میں اللہ
 کا بنایا ہوا اہل قضا بطور اس میں کوئی دُعا عایت نہیں ہے خواہ
 کوئی گروہ خدا شناس ہو یا خدا نا شناس۔ بہر حال جو یہ شرط پوری
 کر لیا دینا کا اہم ترین کام اور جو نہ کر لیا تو مقتدی ہی نہیں بلکہ
 اکثر حالات میں صلح بھی ہوتی ہے۔ یہ سچ سچ کیگا کہ آپ کو جس چیز نے
 امامت کے منصب سے ہٹایا اور خدا نا شناس اہل مغرب کو لٹھایا
 وہ حد اصل ہی مضبوط تھا۔ آپ کے ہاں ملت ہائے دنیا سے علم کی
 جو حالت تھی اس میں بصیرت و فدا و فلول معطل تھے اور سمجھ کا کام
 بھی صرف پہلے کی حاصل شدہ معلومات فراہم کرنے تک محدود
 تھا بخلاف اس کے نا خدا شناس یورپ علم کے میدان میں آگے بڑھا
 اور امام بن گیا اور آپ مقتدی بن کر رہ گئے۔ آپ کی دینی تعلیم
 کے تمام مراکز ابھی تک اپنی اسی غلطی پر اڑے ہوئے ہیں جس نے
 آپ کو اس درجہ پر پہنچایا ہے۔“

قرآن و سنت کے بھی جن اصولوں پر وہ تعلیم دینا چاہتے
 تھے وہ قدیم کی نسبت جدید سے زیادہ قریب تھے۔ تحقیقات میں
 میں فرماتے ہیں:-

”علوم اسلامیہ کو بھی اس کی قدیم کتابیں سے جوں کا توں
 نہ لیجئے بلکہ ان میں سے متاخرین کی آمیزشوں کو الگ کر کے اسلام
 کے دینی اصول اور حقیقی اعتقادات اور غیر متبدل قوانین لیجئے۔
 قرآن اور سنت کی تعلیم سب پر مقدم ہو مگر تفسیر و حدیث
 کے پڑنے ذخیروں سے نہیں۔“ (ص ۱۵۱)

اور تو اُدکتب حدیث کے متعلق انہوں نے ایسے خیالات
 کا اظہار کیا کہ آج کسی اور کے قلم سے ان کا بیان ہو تو اسے منکرین
 حدیث میں سے شمار کیا جائے تعلیمات میں فرماتے ہیں:-

”محدثین نے اہل اہل کمال کا عظیم الشان ذخیرہ فراہم کیا
 ہے جو بلاشبہ کبیش قیمت ہے مگر ان میں ایسی کوئی چیز ہے جس میں غلطی
 کا احتمال نہ ہو۔“ (ص ۱۵۱)

تفسیر کے متعلق بھی ان کا طریق کار قدیم کی نسبت جدید
 زیادہ متاخر تھا۔ انہوں نے اپنی تفسیر میں پورے مفسرین سے
 استفادہ نہیں کیا۔ اپنے تاثرات کو یکجا کیا ہے۔ خود تفسیر کی ابتدا
 میں فرماتے ہیں:-

”اس میں جس چیز کی کوشش میں نے کی ہے وہ یہ ہے کہ
 قرآن کو پڑھ کر جو مفہوم میری سمجھ میں آئے اور جو اثر میرے قلب
 پر پڑا ہے اسے جوں کا توں اپنی زبان میں منتقل کر دوں۔“

علم تفسیر کے متعلق تنقیحات میں آپ نے فرمایا تھا کہ قرآن
 کے لئے کسی تفسیر کی حاجت نہیں۔ ایک اعلیٰ درجے کا پروفیسر کافی
 ہے۔“ (ص ۱۵۱)

جدید متکلمین کا خیال ہے کہ قدما نے عبادات اور اعتقادات
 پر زیادہ زور دیا تھا اور اعمال اور خدمت ختمی پر کم حوالہ دیا۔ کلام جدید
 کا نقطہ نظر اس معاملے میں کچھ اور ہے۔ مولانا مودودی کی تعلیم
 تھا نفع سے خیال ہوتا ہے کہ اس معاملے میں بھی ان کا نقطہ نظر
 جدید سے قریب تر تھا۔ خطبات (حقہ سوم) میں فرماتے ہیں:-

”آپ سمجھتے ہیں کہ ہاتھ باندھ کر قبلہ رو کھڑے ہونا،
 گھٹنوں پر ہاتھ ٹیکنا، زمین پر ہاتھ ٹیک کر سجدہ کرنا اور چند
 مقرر الفاظ زبان سے ادا کرنا ایسے ہی چند افعال اور حرکات

بجائے خود عبادت میں۔ آپ سمجھتے ہیں کہ رمضان کی پہلی تاریخ سے شوال کا پانچواں دن تک روزانہ صبح سے شام تک بھوکے پیاسے رہنے کا نام عبادت ہے۔ آپ سمجھتے ہیں کہ قرآن کے چند کلمے زبان سے پڑھ دینے کا نام عبادت ہے۔ غرض آپ نے چند افعال کی ظاہری شکلوں کا نام عبادت رکھ چھوڑا ہے۔ لیکن اصل حقیقت یہ ہے کہ اللہ نے جس عبادت کے لئے آپ کو پیدا کیا ہے اور جس کا آپ کو حکم دیا ہے وہ کچھ اور ہی چیز ہے۔ وہ عبادت یہ ہے کہ آپ اپنی زندگی میں ہر وقت ہر حال میں خدا کے قانون کی اطاعت کریں اور ہر اس قانون کی پابندی سے آزاد ہو جائیں جو قانون الہی کے خلاف ہو۔ (خطبات حصہ سوم) ایک اور جگہ فرماتے ہیں :-

”آپ پوچھیں گے کہ یہ نماز، روزہ اور حج وغیرہ کیا چیز ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اصل یہ عبادتیں جو اللہ نے آپ پر فرض کی ہیں ان کا مقصد اس بڑی عبادت کے لئے تیار کرنا ہے جو آپ کو زندگی میں ہر وقت ہر حال میں ادا کرنی چاہیئے۔ (خطبات حصہ سوم ص ۱۲)

اسلامی شریعت کی عام ترجمانی کی نسبت وہ فرماتے ہیں :-

”دوسرا بنیادی نقص اس مسخ شدہ مذہبیت میں یہ ہے کہ اس میں اسلامی شریعت کو ایک منجھو شامترا کر رکھ دیا گیا ہے۔ اس میں حدیثوں سے اجتہاد کا دروازہ بند ہے جس کی وجہ سے اسلام ایک زندہ تحریک کی بجائے عہد گذشتہ کی تاریخ بن کر رہ گیا ہے۔“ (ترجمان القرآن جلد ۱۸ عدد ۱)

آگے چل کر فرمایا ہے :- ”اسلام کی تعلیم دینے والی درسگاہیں آثارِ قدیمہ کے محاذِ قانون میں تبدیل ہو گئی ہیں۔“

اور آگے ملاحظہ فرمائیے :-

”تیسرا اہم نقص اس میں یہ ہے کہ جزئیات کی ناپ تول و مقدار کے غیر منصوص تعین اور روح سے بڑھ کر ظاہر پر مدار دینداری رکھنے کی بنیاد اس میں حد سے بڑھ گئی ہے۔ وہ غیروں کی تالیف کو کیا کرے گی؟ الٰہی اپنوں کی تنفیہ کا سبب بن رہا ہے۔“

مولانا مودودی خیالات میں انقلاب

میں ایسا انقلابِ عظیم آیا کہ پھر انہوں نے اسلام کی جس صورت پر نکل دیا اس میں ”روح اللہ تبارک و تعالیٰ صرف قالب“ ہی تھا۔ اب جس تمدن کو وہ رواج دینا چاہتے تھے وہ وہی تھا ”جو عرب میں ساڑھے تیرہ سو برس پہلے تھا۔“ اور مغربی علوم و فنون کے لئے کلمہ خیر توان کی تازہ تصنیفوں اور تقریروں میں ٹھوٹے سے بھی نہ ملے گا۔

معلوم ہوتا ہے کہ خود مولانا کو بھی غور سے تھا کہ جماعتی پابندیوں کے باعث کہیں ان کی مفکرات و مشکلات حقیقت پر رائج نہ ہجائیں۔ چنانچہ انہوں نے جماعت کے پہلے جلسے میں فرمایا :-

”فقہ اور کلام کے مسائل میں میرا ایک خاص مسلک ہے جس کو میں نے اپنی ذاتی تحقیق کی بنا پر اختیار کیا ہے اور کچھ آٹھ سال کے دوران میں جو اصحاب ”ترجمان القرآن“ کا مطالعہ کرتے رہے ہیں وہ اس کو جانتے ہیں بلکہ میری حیثیت اس جماعت کے امیر کی ہو گئی۔ میرے لئے یہ بات صاف کہ دینی ضروری ہے کہ فقہ و کلام کے مسائل میں جو کچھ میں نے پہلے لکھا اور جو کچھ آئندہ لکھوں لکھایا کہوں گا اس کی حیثیت امیر جماعت اسلامی کے فیصلہ کی نہ ہوگی بلکہ میری ذاتی رائے کی ہوگی۔ میں نہ تو یہ چاہتا ہوں کہ ان مسائل میں اپنی رائے کو جماعت کے دوسرے اہل علم و تحقیق پر مسلط کروں۔ اور نہ اس کو پسند کرتا ہوں کہ جماعت کی طرف سے مجھ پر ایسی کوئی پابندی عائد ہو کہ مجھ سے علمی تحقیق اور اظہارِ رائے کی آزادی سلب ہو جائے۔“

مولانا کی علمی تحقیق اور آزادی رائے پر جماعت نے کوئی پابندی نہ لگائی لیکن اب وہ جس ماحول میں رہنے لگے اور جو جماعتی نصب العین انہوں نے سامنے رکھا اس کا غیر محسوس اثر ان کے خیالات پر ناگزیر تھا۔ مولانا کے رفقاء نے کامیاب سے محنتی، مخلص اور پُر جوش ہیں لیکن ذہنی اعتبار سے ان میں سے ایک بھی مولانا کی ٹوکھ کا نہیں۔ اور نہ صرف وہ علمی اور ذہنی حیثیت

مولانا کی سطح سے بہت نیچے ہیں بلکہ انہیں تو ان مسائل کا سرے سے احساس ہی نہیں جن کا حل اس زمانے میں ضروری ہے۔ مسائل حاضر اور قدیم و جدید کے توازن کی نسبت کبھی بھی ان کا وہ نقطہ نظر نہ تھا جو ۱۹۳۷ء سے پہلے مولانا کا تھا۔ اس کے علاوہ اٹھاپنسیں صدی اور تحقیر مخالفین میں وہ مولانا سے بہت آگے ہیں۔

ان حضرات کے اثر صحبت کے علاوہ جماعتی نصب العین کا شعوری اور غیر شعوری اثر بھی مولانا پر ہوا اور شاید اس اتفاق نے کہ جماعت کی تشکیل کی مخالفت فقط علماء کی طرف سے ہوئی جماعت کو علماء کے زاویہ نگاہ کے متعلق زیادہ محنت طے کر دیا۔ ان سب اسباب (یا کسی اندہ فی ذہنی انقلاب) نے مولانا کے خیالات پر ایسا اثر ڈالا کہ وہ اپنے ابتدائی نقطہ نظر سے ہٹ کر کہیں سے کہیں جا پہنچے۔

مولانا کے خیالات میں جو تغیر و تبدل ہوا اور جو طریق کار انہوں نے بالآخر اختیار کیا اس نے ان کے خیالات کی عام مقبولیت میں بڑی مدد دی۔ تاہم شاہد ہے کہ جب کوئی مفکر گوشہ غور و فکر سے نکل کر جماعتی تنظیم کی منزل میں قدم رکھتا ہے تو اسے اس طرح کا تغیر و تبدل مولانا جیسا کہ اخبار صدقہ جدید (۶ نومبر ۱۹۵۸ء)

میں مولانا مودودی کی نسبت "ان کے ایک پاک فانی شخص" کا درجہ ملتا تھا۔ چراکہ مولوی نیاز علی بانی دارالسلام ٹیپا ٹوٹ کا نہیں تو دارالسلام کے کسی ایسے بزرگ کی تحریر ہے جنہیں پنجاب میں مولانا مودودی سے تعلقات کی اولیت حاصل ہے اور جن کے مولانا مودودی کے ساتھ دارالسلام میں طویل قیام کے باعث "عنائی تعلقات ہیں۔ وہ مولانا مودودی کی نسبت لکھتے ہیں: "ان کی تحریک اس ملک کی اصلاح میں خیر کا پہلو بہت زیادہ ہے یعنی لوگوں کو اس سے بہت فائدہ ہوا۔ ہاں ان کے طریق کار اور خاص فکری کیفیت (فہم اور عقائد) نے ان کو ایسی ان کی تحریک کو بہت نقصان پہنچایا۔۔۔۔۔ زیادہ خزانے تو مولانا کے بعض فقہاء نعیم صدیقی اور نصر اللہ خاں عزیز صاحب کے قلم کی زیر چکانی سے پھیلائی ہے۔ اصلاحی صاحب کو بھی اپنے علم و فضل کا بہت ذمہ ہے اسلئے یہ لوگ ہر قسم کی شکوت لینے کو تیار ہیں۔" (ص ۱۷)

تبدیل گوارا کرنا ہی چاہتا ہے لیکن اقم السطوح اور مولانا کے علم و فضل کے بعض مباحثوں کا خیال ہے کہ نہ صرف اصول اور قومی مفاد کے نقطہ نظر سے مولانا کا ابتدائی مسلک زیادہ صحیح تھا۔ بلکہ پاکستان (اور جدید ہندوستان) کے حالات کچھ ایسے ہیں کہ جماعتی نقطہ نظر سے بھی (اگر اسلامی جماعت کو حزب مخالف کی حیثیت سے آگے بڑھنا ہے) وہی مسلک زیادہ مفید رہتا ہے۔

مولانا کے سیاسی معتقدات
مولانا مودودی کو شروع سے سیاسیات سے گہری دلچسپی رہی ہے۔ ان کی زندگی کا آغاز بطور خیرست ہوا جمعیۃ العلماء ہند جس کے دامن سے وہ وابستہ ہوئے بظاہر نیم مذہبی نیم سیاسی مگر اصل میں پورا سیاسی ادا تھا۔ حیدر آباد میں مذہبی مہم ان پر زیادہ چڑھا۔ لیکن سیاسی خیالات اور عزائم فراخ گوش نہ رہے مولانا کے خیالات میں جو تبدیلیاں ہوئیں ان کی ایک دلچسپ مثال مسئلہ تصویر کشی کے متعلق ملتی ہے۔ مولانا نے جو مسئلہ ملے ترجمان قرآن میں لکھا تھا: "سیفنا ناپاک نہیں ہے۔ ناپاک دراصل وہ تہذیب ہے جو خدا کی پیدا کی ہوئی اس طاقت سے محض اور بے حیائی کی اشاعت کا کام لیتی ہے" یعنی اگر سیف سے نفرت اور بے حیائی کی اشاعت کا کام نہ لیا جائے تو سیف کی چلتی پھرتی تصویریں قابل اعتراض نہیں لیکن اب عام تصویروں کے متعلق بھی جماعت کا جو نظر ہے اسے مولانا مسعود عالم کے الفاظ میں پڑھتے ہوئے علمائے عرب کے اپنی بحثوں کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "ڈاڑھی کی حد تک تو یہاں معقول لوگ سمجھتے ہیں یہ سنت اور شعار ہے اور اس کا رکھنا اچھا ہے لیکن نوٹ کی حرمت لوگوں کی سمجھ میں نہیں آتی۔ سید رشید رضا اور محمد جواد کے بعد ہمارے جیسے طالب علموں کی بات کیوں نہیں آگے۔ بہر حال یہاں لوگ کچھ بھی سمجھیں ان کی خاطر بلائیت کے الزام کے خوف سے ہم اپنا مسک بدلنے کے نہیں" (دیباچہ میں ص ۱۷)۔ خود مولانا مودودی ترجمان القرآن بابت و شب و شعبان ۱۳۸۷ھ میں فرماتے ہیں: "نوٹ گرافی اور مصوری میں کوئی منسوق نہیں کیا جاسکتا۔ اور لائق چو کہ ہمارا اصرار اس کی ہے اسلئے تمام تصویریں حرام ہی ہونگی۔ خواہ وہ فحش ہوں یا غیر فحش۔"

مسلمانوں کا مسلم لیگ اور اس کے لیڈروں کی مخالفت میں عام حربہ تھے۔ اس حصے کے آخر میں مولانا فرماتے ہیں:-

”مسلمان اتحاد و جمعہ کے نادان ہوں گے اگر وہ اب بھی حالات کی نزاکت کو ٹھیک ٹھیک نہ سمجھیں گے۔ وہ ابھی تک اس دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں کہ ان کو یہ نمائندگی ملے اور جلسے اور کھڑکھڑے مظاہرے قومی طاقت سے بچا لیں گے۔ وہ ان لوگوں کی لیڈری پر اعتماد کر رہے ہیں جن کے سامنے اپنی وزارت اور وجہ امت کے سوا کوئی چیز نہیں۔ تو اپنی قوم کے لئے اپنا بال بیکا ہونا گوارا نہیں کر سکتے۔ جو مسلمانوں کے مفاد کا نام صرف اسلئے بلند آہنگیوں کے ساتھ لیتے ہیں کہ ایوان وزارت پر ان کا قبضہ ہے جن کی تہذیبی پر دشمنوں کو پورا یوں اعتماد ہے جنہیں چیلنج کیا جاتا ہے کہ اگر تم ہمارے ساتھ جیل میں جانا اور دلاٹھیاں کھانے کو تیار ہو تو ہم تمہاری ہر بات ماننے کے لئے تیار ہیں۔ اور وہ اس چیلنج کو قبول کرنے کی بجائے کٹی کاٹ جاتے ہیں جن کا حال یہ ہے کہ یورپ میں سرکارِ بھارت کو جنگ کا خطرہ پیش آتا ہے تو یہ سب سے پہلے آگے بڑھ کر اپنی وفادارہ خدمات پیش کرتے ہیں۔ ایسے لیڈروں سے اگر مسلمان یہ توقع باندھے بیٹھے ہیں کہ وہ ان کی کشتی بھنور سے نکال لیں گے تو میں پیش گوئی کرتا ہوں کہ ان کی کشتی ڈوب کر رہے۔“ (صفحہ ۲۱۱-۲۱۲)

بہمان تک آئندہ آئین کا تعلق تھا مولانا مودودی نے اپنا نصب العین حاصل کرنے کے لئے تین مختلف خاکے پیش کئے۔ ان کے مطالعہ سے ظاہر ہے کہ مسلمانوں کا قاعدہ ہنچا وہ اس سے کوسوں دُور ہے۔ مسلمانوں کی علیحدہ حکومت کا خیال انہیں خواب میں بھی نظر نہ آیا۔ فیڈریشن کی مختلف صورتوں پر قانع رہے۔ پہلے خاکے میں تہذیبی خود مختاری (CULTURAL AUTONOMY) پر زور تھا اور جن چیزوں کے تحفظ کے مولانا خواہاں تھے وہ حسب ذیل تھیں:-

”تعلیم مذہبی معاملات (مثلاً عبادت گاہوں اور اوقات کا نظم و نسق اور مذہبی احکام اپنے اپنے افراد قوم پر نافذ کرنا اور

ہونے۔ شریعت میں ترجمان القرآن میں زیادہ تر فکری اور مذہبی مضامین شائع ہوتے تھے لیکن شریعت میں انہوں نے اس میں اسلامی ہندوستان کے متعلق چند سیاسی مضامین لکھے جو بعد میں مسلمانوں کو وجود سیاسی کشمکش حصہ اول کے عنوان سے ملحق ہونے پر مولانا نے اس عنوان پر مختلف موقعوں پر تین مختلف جواب لکھے۔ اور چونکہ ان تینوں رسالوں کے موضوع ایک حد تک مختلف ہیں اسلئے ہم ان کا مجموعہ بطورہ جائزہ لیتے ہیں۔

مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش (حصہ اول) | حصہ اول ابتدائی

مضامین کا مجموعہ ہے اور اس میں ان سیاسی خیالات کا اظہار ہے جو مولانا کے دماغ میں ہونے کی حیثیت رکھتے تھے۔ اس حصہ میں مولانا کے نقطہ نظر کا عمومی اور مختصر سا اظہار ہے۔ اس وقت ان کا طرز نظر حسب ذیل تھا:-

”ہمیں اس امر کی کوشش کرنی چاہیے کہ ہندو مسلمانوں کی تباہی کا منصب نہ انگریز کے غلاموں کو حاصل ہو سکے نہ ہندو کے غلاموں کو بلکہ ایک ایسی جماعت کے قبضے میں آجائے جو ہندوستان کی کامل آزادی کے لئے دوسری مسابہ قوموں کے ساتھ اشتراکِ عمل کرنے پر دل سے آمادہ ہو مگر اسلامی مفاد کو کسی حال میں قربان کرنے پر آمادہ نہ ہو۔“ (صفحہ ۲)

(حصہ دوم) ”مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش“ کا پہلا حصہ ایک مختصر سا رسالہ تھا۔ تقریباً دو سال بعد مولانا نے اس سے کوئی دو گنی ضخامت کا دوسرا رسالہ لکھا جو پہلی دفعہ دسمبر ۱۹۵۳ء میں شائع ہوا۔ جب سیاسی کشمکش کا پہلا حصہ چھپ کر نکلا تو اس وقت مسلم لیگ جس طرح جان تھی اور قادیانِ اعظم اس میں بیان ڈالنے کی کوشش کر رہے تھے۔ مولانا کی نظر میں وہ بے حیثیت تھی اسلئے انہوں نے اس پر توجہ نہ فرمائی اور نہ اس کا خاص طور پر ذکر کیا۔ دوسرے حصہ میں بھی ان کا ذکر قلم زیادہ تو کا مگر جس پر صرف ہوا لیکن اس حصے میں مسلم لیگ کا نام لئے بغیر اس کی قیادت پر وہی الزام تراشی اور لگائے گئے جو جمعیتہ العلماء ہند اور کانگریس

ان احکام کے خلاف ان کی سرکشی کو روکنا اور مخصوص قدرتی و معاشرتی مسائل (مثلاً نکاح، طلاق، وراثت اور قومی طور پر معاشرت (NATIONAL SOCIAL SYSTEM) میں ہر قوم کو پوری خود اختیاری حاصل ہونا اور مرکز کو اس میں دخل دینے کا حق نہ ہونا) (صفحہ ۲)

(حصہ سوم) مولانا مودودی نے جب موجودہ سیاسی کشمکش کا پہلا اور دوسرا حصہ لکھا اس وقت ایک تو مسلم لیگ کی نئی تنظیم ابتدائی حالت میں تھی دوسرے مولانا زجر کا نقطہ نظر مسلم لیگ اور مسلمانوں کی سیاسی قیادت کی نسبت ہمیشہ خاص قسم کا رہا ہے اس سے معارف سے زیادہ کسی چیز کا مستحق نہ سمجھتے تھے۔ اسلئے ان دونوں حصوں میں لیگ کے متعلق ان کے تفصیلی اور واضح خیالات نہیں ملتے لیکن مین اس وقت جب مولانا یہ مضامین لکھ رہے تھے ایک سرد جہاد مصروف عمل تھا۔ اس نے مسلم لیگ میں ایک نئی زندگی پیدا کی اور قوم کو اس کے جھنڈے تلے اس طرح جمع کیا کہ وہ کسی ٹھوس اور نتیجہ خیز مقصد کے لئے اس سے پہلے بھی جمع نہ ہوتی تھی۔ مولانا کو یہ صورت حالات بھی ناپسند تھی۔ چنانچہ انہوں نے اس کے متعلق اپنے خیالات ”مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش“ حصہ سوم کے عنوان سے ترتیب دیئے۔ یہ خیالات بعض امور میں پہلے دو حصوں کے اندراجات سے اس قدر مختلف تھے کہ مولانا نے مقدمہ میں ہی محسوس کیا کہ اس قلابازی کی وضاحت ضروری ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں :-

”مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش“ کے عنوان سے میرے مضامین کے دو مجموعے اس سے پہلے شائع ہو چکے ہیں اب اس سلسلہ کا یہ تیسرا مجموعہ شائع کیا جا رہا ہے۔ بظاہر پہلے دو مجموعوں سے اس تیسرے مجموعہ کا فاصلہ اتنا زیادہ ہے کہ ایک شخص بادی النظر میں یوں محسوس کرے گا کہ میں نے حصہ دوم کے بعد سے یکایک اپنی پولیٹیشن بدل دی ہے۔ اور خود اپنی بہت سی کئی ہوتی باتوں کی ترمیم کرنے لگا ہوں لیکن دراصل ان تینوں مجموعوں میں ایک نصب العین کی طرف توجہ کی ارتقاء ہے۔“

پاکستانی خیال کے لوگ | تیسرے حصے کو اسلامی جماعت کا سیاسی منشور سمجھنا چاہیئے۔

اس وقت اسلامی جماعت قائم ہو چکی تھی چنانچہ اس کا دستور اصل کتاب کے آخر میں بطور مندرجہ مقصود کے شامل ہے۔ کتاب میں مولانا نے باجمعا مسلمانوں کی مختلف جماعتوں اور بالخصوص مسلم لیگ پر نکتہ چینی کی ہے۔ ایک مستقل باب کا عنوان تھا ”پاکستانی خیال کے لوگ“ اس میں تحریک پاکستان اور لٹری قیادت پر طرح طرح کے اعتراضات تھے۔ مثلاً جو لوگ یہ کہتے تھے کہ ”مسلم اکثریت کے صوبوں میں مسلمانوں کی اپنی ہی حکومت قائم ہو جائے پھر کوشش کی جائے گی کہ یہ قومی اسلامی نظام حکومت میں تبدیلی تبدیل ہو جائے“ مولانا ان کے جواب میں لکھتے ہیں :-

”ان کا یہ خیال بالکل غلط ہے کہ مسلم اکثریت کے صوبوں میں حاکمیت جمہور کے اصول پر خود مختار حکومت کا قیام ضرور حاکمیت رب العالمین کے قیام میں مددگار ہو سکتا ہے۔ یہی مسلم اکثریت اس مجوزہ پاکستان میں ہے دیسی ہی بلکہ عددی حیثیت سے بہت زیادہ زبردست اکثریت افغانستان، ایران، ترکی اور مصر میں موجود ہے اور وہاں اس کو وہ پاکستان حاصل ہے جس کا یہاں مطالبہ کیا جا رہا ہے۔ پھر کیا وہاں مسلمانوں کی خود مختار حکومت کسی درجہ میں بھی حکومت الہیہ کے قیام میں مددگار ہے یا ہوتی نظر آتی ہے مددگار ہونا تو دیکھنا نہیں پوچھنا ہوں کیا آپ وہاں حکومت الہی کی تسمین کے بھانسی یا جلا وطنی سے کم کوئی مزا پانے کی امید کر سکتے ہیں؟

”اگر آپ وہاں کے حالات سے کچھ بھی واقف ہیں تو آپ اس سوال کا جواب اثبات میں دینے کی جرأت نہ کر سکیں گے جب صورت معاملہ یہ ہے تو کیا وہ شخص نادان نہیں ہے جو اسلامی انقلاب کا نصب العین سامنے رکھ کر ایسی جمہوری حکومت کے قیام کی کوشش کرے جو کا فرقہ حکومت سے بڑھ چڑھ کر اس کے مقصد کی راہ میں حائل ہوگی۔“

(صفحہ ۱۳۳-۱۳۴)

جماعت کو الیکشن ۱۹۴۵ء سے علیحدہ رہنے کی ہدایت

مولانا نے کی وہ ایک حد تک نظری تھی لیکن ان مباحث نے جلد ہی شدید عملی صورت اختیار کر لی۔ ششکدہ کے آخر میں وہ انتخابات ہونے کے نتائج پر اس بڑا غم کی قسمت کا فیصلہ ہونے والا اور یہ طے پانا تھا کہ برطانیہ اپنا اقتدار اکھنڈ بھارت کو سونپ جائے۔ یہ بڑا غم بھارت اور پاکستان میں منقسم ہو۔ اس موقع پر مسلمان یہ دیکھنا چاہتے تھے کہ جماعت اسلامی کس فریق کا ساتھ دیتی ہے۔ لیگ والوں نے امیر جماعت اسلامی کی مدد حاصل کرنی چاہی لیکن انہیں قائل نہ کر سکے۔ تاہم امید تھی کہ وہ اپنے پیروؤں کو اس امر کی آزادی دینگے کہ وہ جس طرف چاہیں ووٹ دیں۔ اند خیال تھا کہ انکی اکثریت (کم از کم اسلامی اکثریت کے علاقوں میں) پاکستان کے حق میں ووٹ دیگی۔ لیکن مولانا نے بالکل نیا راستہ اختیار کیا۔ اور ایک سوال کے جواب میں (جو کہ ۲۴ مئی ۱۹۴۵ء کو دہلی میں شائع ہوا) انتخابات میں شرکت اور ملنے دہی کو یکدم حرام قرار دیا اور فرمایا:-

”ووٹ اور الیکشن کے معاملہ میں ہماری پوزیشن صاف صاف ذہن نشین کر لیجئے۔ پیش آمدہ انتخابات یا آئندہ آنے والے انتخابات کی اہمیت جو کچھ بھی ہو اور ان کا جیسا کچھ بھی اثر ہماری قوم یا ملک پر پڑتا ہو ہر حال ایک با اصول جماعت ہونے کی حیثیت سے ہمارے لئے یہ نا ممکن ہے کہ کسی وقتی مصلحت کی بناء پر ہم ان اصولوں کی قربانی گوارا کریں جن پر ہم ایمان لائے ہیں۔“

مولانا نے اپنے اس فیصلہ کی وجہ یہ بتائی کہ چونکہ موجودہ نظام ”عاقبت جمہوریت قائم ہوا ہے اور جمہور جس پارلیمنٹ یا اسمبلی کو منتخب کریں یہ اس کو قانون بنانے کا غیر مشروط حق دیتا ہے۔ اسلئے ہم اس سے انحراف نہیں کر سکتے۔ اس فیصلہ

کی بناء پر مسلم لیگ اور پاکستان کے حامیوں کو تو مسلمانوں کے دو ٹوں کا نتائج جانا ناگوار تھا ہی ترجمان القرآن میں بھی کسی صاحب نے ایک تفصیلی مضمون میں اس فیصلہ میں ترمیم کی ضرورت واضح کی اور کہا کہ اگر میرا اسمبلی کو قانون سازی کا غیر مشروط حق حاصل ہے تو اس حق کا غیر مشروط ہونا ہی اس امر کی کافی ضمانت ہے کہ یہ لوگ صحیح قانون مرتب کرنے میں آزاد ہیں۔ یعنی ان کو اختیار حاصل ہو گا کہ ایسا قانون مرتب کریں جس میں آخری سند خدا کی کتاب کو مان جائے اور قانون سازی ہو کچھ بھی ہو کتاب الہی کے تحت ہو نہ کہ اس سے بے نیاز۔“

مضمون نگار نے اس اسلامی فضا کی طرف بھی اشارہ کیا جو مسلم لیگ نے پیدا کر دی تھی۔ اور یہ خیال ظاہر کیا کہ اس سے ”مذہبی قیادت“ کے مدعی فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ اس پر مولانا مودہ دی سنے ”موجودہ انتخابات اور جماعت اسلامی“ کے عنوان سے ”ترجمان القرآن“ میں ایک طویل طویل مضمون لکھا۔ اور ظاہر کیا کہ انتخابات سے علیحدگی کے دو اسباب ہیں۔ ایک وجہ تو اصولی ہے (جس کا اظہار اوپر ہو چکا ہے) دوسری الٰہی یعنی اس سے حصول مقصد کے لئے کوئی مفید نتیجہ برآمد نہیں ہو سکتا۔

پاکستان کے خلاف مولانا کا پرا پاگندہ اس مضمون میں

پاکستان اور مسلم لیگ کے متعلق بدترین بدگمانیوں کا اظہار کیا۔ پاکستان کی نسبت وہ فرماتے ہیں:-

”بخت الحقاد میں رہنے والے لوگ اپنے خوابوں میں خواہ کتنے ہی سبز باغ دیکھ رہے ہوں لیکن آزاد پاکستان (اگر فی الواقع وہ بنا بھی تو) لازماً جمہوری لادینی اسٹیٹ کے نظریہ پر بنے گا جس میں غیر مسلم اسی طرح برابر کے شریک ملے قائد اعظم نے بھی یہ صاحب نام کی شریعت کے نام ایک نسط میں جو نومبر ۱۹۴۷ء میں لکھا گیا بالکل اسی نقطہ نظر کا اظہار کیا تھا۔ (لاحظہ ہو مولانا شبیر احمد عثمانی کی وہ تقریر جو انہوں نے قراردادِ مقام پر مجلس اُمین ساز میں کی تھی)

ہوں گے جس طرح مسلمان۔ اعدا پاکستان میں ان کی تعداد اتنی کم اور ان کی نمائندگی کی طاقت اتنی کمزور نہ ہوگی کہ شریعت اسلامی کو محکومت کا قانون اور قرآن کو اس جمہوری نظام کا دستور بنایا جاسکے۔

تحریک پاکستان کو نئے عمت مسلم لیگ کی نسبت
مولانا کی رائے

حسب ذیل تھی :-
مسلم لیگ کی تحریک کے متعلق پہلی بات تو یہ سمجھ لیجئے کہ اس کے بنیادی تصورات، اس کا نظام ترکیبی، اس کا مزاج اور اس کی اسپرٹ، اس کا طریق کار اور اس کے مقاصد سب کچھ وہی ہیں جو قومی اور قوم پرستانہ تحریکوں کے ہوا کرتے ہیں۔ یہ آؤد بات ہے کہ یہ مسلمانوں کی قومی تحریک ہے اور مسلمانوں کی ہر چیز اسلامی بن جایا کرتی ہے اس لئے خواہ خواہ اسے بھی اسلامی تحریک سمجھ لیا گیا ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ اسلامی تحریک اپنی نوعیت کے اعتبار سے بالکل ایک دوسری ہی چیز ہے جس کا کوئی نتائج بھی مسلم لیگ کی قومی تحریک میں نہیں پایا جاتا۔ اور یہ کسی طرح ممکن نہیں ہے کہ اسلام اپنے مخصوص طریق کار سے جس منزل تک پہنچنا چاہتا ہے اس تک آپ ایک قوم پرستانہ تحریک کے ڈھنگ اختیار کر کے پہنچ جائیں۔ ہر منزل اپنی فطرت کے لحاظ سے اپنی ہی ایک مخصوص دائرہ رکھتی ہے۔ آپ اسلام کی منزل مقصود کو پہنچنا چاہیں تو آپ کو اسلامی تحریک ہی کی مخصوص راہ کو سمجھنا اور اسے اختیار کرنا پڑے گا۔ قوم پرستی کے طریقے اختیار کر کے آپ قومیت کی منزل مقصود تک پہنچ سکتے ہیں۔ مگر یہ توقع کرنا انتہائی پراگندہ خیالی ہے کہ ان ڈھنگوں سے آپ اسلامی منزل مقصود تک جا پہنچیں گے۔ اس نکتہ کی توضیح کا یہاں موقع نہیں ہے میں مسلمان اور سیاسی کشمکش حصہ سوم میں تفصیل کے ساتھ یہ بتا چکا ہوں کہ ایک اصولی

۱۵۵-۱۵۴ فروری ۱۹۴۶ء

تحریک اور ایک قوم پرستانہ تحریک میں کیا فرق ہوتا ہے۔ ضرورت ہو تو پھر اس کی تشریح کر سکتا ہوں۔ یہاں میں اشارہ صرف انتخابات واضح کر دینا کافی سمجھتا ہوں کہ ایک اصولی تحریک کے کارکنوں کو یہ خبر دینا کہ تمہارے لئے ایک قوم پرستانہ تحریک نے بڑے اچھے مواقع پیدا کر دیئے ہیں کسی بصیرت اور معاملہ فہمی کا ثبوت نہیں ہے۔ اس کی مثال تو بالکل ایسی ہے جیسے کسی عازم کلکتہ کو یہ خبر دی جائے کہ گواچی پیل کھڑا ہے۔

ان کی یہ خوشخبری کسی حد تک اگر صحیح ہو بھی سکتی تھی تو شاید اس صورت میں ہوتی جب کہ مسلمانوں کی اس قوم پرستانہ تحریک میں کم از کم ثانوی حیثیت ہی سے مذہب کا پورا زور اور اثر موجود ہوتا۔ لیکن افسوس ہے کہ یہاں اس کا بھی فقدان ہے بلکہ یہ کتنا زیادہ صحیح ہے کہ مسلم لیگ فی الواقع مسلمانوں کو اسلام اور اس کی تہذیب اور اس کے احکام کی اطاعت سے وابستہ دود ترسے جا رہی ہے۔

یہ اظہار خیال فروری ۱۹۴۶ء میں ہوا۔ اس کے کوئی سو سال بعد ۱۷ مارچ ۱۹۴۶ء کو یعنی قیام پاکستان کوئی چار مہینے پہلے ٹونک میں اسلامی جماعت کا ایک اہم جلسہ ہوا اس میں بھی مولانا مودودی سے مسلم لیگ کے بارے میں سوال ہوئے جن کے جواب مولانا نے دیئے۔ یہ سوال اور جواب ترجمان القرآن جلد ۲۸ عدد ۶۵ میں درج ہیں۔

سوالات :- (۱) یہ تسلیم ہے کہ مسلم لیگ کے پیش نظر جو پروگرام ہے وہ غیر اسلامی ہے لیکن اس وقت ضرورت حال یہ ہے کہ مسلمانوں کی اکثریت دین سے ناواقف ہے۔ علماء نے انہیں اسلام سمجھانے کی کوئی کوشش نہیں کی۔ وہ اپنے سیاسی لیڈروں کے بتلائے ہوئے راستے کو ہی مراہ مستقیم اور اسلام کا صحیح راستہ سمجھ رہے ہیں اور غیر مسلم قومیوں ان کے وجود کو مٹانے کے لئے سفائی و خونریزی کا کام لے رہی ہیں۔ ان حالات میں ان کی مظلومی میں جماعت ان کا

۱۵۹-۱۵۸ فروری ۱۹۴۶ء

ساتھ کیوں نہ جسے اور غیر مسلموں سے اس مدافعتہ جنگ میں شریک کیوں نہ ہو۔

(۲) اس وقت برطانیہ ہندوستان کی حکومت ہندوؤں کے سپرد کر رہا ہے اور اس کی دودھ دہری میں ہیں۔ ایک یہ کہ ہندوؤں کا حصہ ہندوؤں کے حوالہ کیا جائے اور مسلمانوں کا حصہ مسلمانوں کے حوالہ کیا جائے۔ اور دوسری یہ کہ پورے ملک کی یاگ ڈور اکثریت یعنی ہندوؤں کے حوالے کر دی جائے۔ ظاہر ہے کہ اگر آپ نے مسلم لیگ کا ساتھ نہ دیا تو غیر مسلم اکثریت سارے ملک پر اور مسلمانوں پر مسلط ہو جائیگی۔

امیر جماعت ————— "ان سوالوں کا واضح مطلب یہ ہے کہ موجودہ حالت میں مسلمانوں کی اس قومی تحریک کا ساتھ دیا جائے۔ اور جب یہ حالات ختم ہو جائیں تو پھر ان کا ساتھ چھوڑ دیا جائے کیونکہ اسے تو مسائل صاحب خود بھی تسلیم کرتے

ہیں کہ یہ تحریک غیر اسلامی ہے۔ مگر میں ان کو یقین دلاتا ہوں کہ جس قسم کے حالات دیکھ کر وہ ہم سے اس وقت یہ مطالبہ کرتے ہیں ایسے حالات کبھی ختم نہ ہوں گے۔ مسائل یہ مسائل پیدا ہوتے جاتے ہیں گے اور ہر مسئلہ پہلے مسئلے سے شدید تر ہو گا اور آپ کہیں بھی لکھ نہیں بھیج سکیں گے کہ فلاں حد تک تو ہم ان قومی تحریکوں کا ساتھ دینگے اور وہاں پہنچ کر ان کا

ساتھ چھوڑ دیں گے۔ یہ تو ہے اس سوال کا ایک رخ دوسرا رخ جو اس سے کہیں زیادہ قابل غور ہے وہ یہ ہے کہ جب آپ ایک تحریک کو خود غیر اسلامی مان لے ہیں تو پھر کس مت سے ایک مسلمان سے یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ اس کا ساتھ دیا جائے۔

مسائل اور مصائب کا اس قدر وقار و یاجار ہے یہ مسائل اور مصائب سرے سے پیدا ہی نہیں ہوتے۔ اگر مسلمان اسلام کے فی الواقع پتے نہ اٹھتے ہوتے اور اگر مسلمان اب بھی سچے مسلمان بن جائیں تو آج ہی یہ سارے مسائل ختم ہو جاتے ہیں۔

یہ لوگ ہندوستان کے ایک ذرا سے کونے میں پاکستان بنانے کو اپنا انتہائی مقصد بناتے ہوئے ہیں۔ لیکن اگر یہ

فی الواقع خلوص قلب سے اسلام کی نمائندگی کے لئے کھڑے ہو جائیں تو سارا ہندوستان پاکستان بن سکتا ہے۔ اور

اس میں ایک لادینی جمہوریت حکومت (SECULAR DEMOCRACY) یا عوامی پارلیمنٹری حکومت (POPULAR PARLIAMENTARY GOVT)

نہیں بلکہ خاص خدا کی حکومت کتاب و سنت کے اصول پر قائم ہو سکتی ہے۔

اسلام کی لڑائی اور قومی لڑائی ایک ساتھ نہیں لڑی جاسکتی۔ اگر لوگ اسلام اور اسلامی طریق کار کو اپنی خواہشات نفس کے خلاف پا کر ان کو ترک کر دینا چاہتے ہیں تو ہر بھیر کے راستوں سے آنے کے بجائے صاف صاف کیوں نہیں

کہتے کہ اللہ اور رسول کے کام کو چھوڑتے اور ہمارے نفس کے کام میں حصہ لیجئے۔

آخری فقرہ کی بے دردی سے قطع نظر کیجئے اور یہ بات بھی نظر انداز کر دیجئے کہ مسلمانوں کی "قومی لڑائی" کو کس حد تک نفس کے کام کہا جاسکتا ہے۔ لیکن اس ایک فقرہ سے

مسلم لیگ اور جماعت اسلامی کے نقطہ نظر کا فرق سمجھا جاسکتا ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ "اسلام کی لڑائی اور قومی لڑائی ایک ساتھ نہیں لڑی جاسکتی"۔ مسلم لیگ کا خیال ہے کہ اسلام اور اسلامی

قومیت ایک دوسرے کی ضد نہیں۔ دونوں کے عقد ہونا کر کے کی کوشش ہو سکتی ہے۔ بلکہ یہ دونوں ایک تصویر کے دو پہلو ہیں۔ یا اگر ایک آپ حیات ہے تو دوسری آپ حیات سے

بھری ہوئی صراحی۔

ٹونک کے جلسے کے کوئی ایک ہفتہ بعد در اس میں جماعت اسلامی کا ایک اہم جلسہ ہوا۔ چونکہ آپ مسلم لیگ اور جماعت کے اختلافات ڈھکے چھپے نہیں رہے تھے۔ لیکن بعض ذمہ دار

حامیوں اور عام مسلمانوں نے جلسے میں خلی انداز ہنسی کی کوشش کی اس پر لیگ کے ذمہ دار لیڈروں نے اظہار معذرت بھی کیا لیکن اس موقع پر مسلم لیگ کے ایک سربراہ آدودہ کارکن

ڈاکٹر نعمت اللہ صاحب نے ایک جوش پر لکھ کر ایک سوال اٹھایا
کی خدمت میں پیش کیا۔ یہ آج جماعت اسلامی ہی نہیں بلکہ
سارے پاکستان کے سامنے سب سے بڑا سوال ہے۔
”کما اسلام اور مسلمانوں کی خدمت ایک وقت میں
ہیں کی جاسکتی۔ اگر نہیں تو کیوں؟“

پنجاب میں لیگ یونیٹ
راہنما لیگ کو بیکار
کشمکش اور کوثر کا رویہ
اور آرام طلب لاگوں

کی جماعت کہتے تھے ”بن کی ہندوئی پر بقول مولانا مودودی
”دشمنوں کو بھی پورا پورا اعتماد ہے“ جو بیل میں جانے
اور لاٹھیاں کھانے سے ڈرتے تھے۔ لیکن حیرت اس
بات پر ہے کہ جب پنجاب میں مسلم لیگ کے لیڈر جیل جانے
اور لاٹھیاں کھانے پر ”تل لگے“ تو کوثر پھر بھی اس
تحریک کے ملکہ پھینوں میں پیش پیش تھا۔ یہی ہونا
کافر تو وہ کافر سماں ہو گیا۔

پنجاب مسلم لیگ کی تحریک سول نافرمانی کو پاکستان
کے حصول میں جو اہمیت حاصل ہے اس سے سیاسی متدبر
ناواقف نہیں۔ ہندو اور سکھ جانتے تھے کہ جب تک پنجاب
کی گوری پر مسلم لیگ کے دشمن ملک خضر حیات خاں ٹوانہ قابض
ہیں اس صورت کے پاکستان میں شامل ہونے بلکہ پاکستان
بننے کا کوئی امکان نہیں۔ مسلم لیگ کی تحریک سول نافرمانی
نڈاری اور اسلام دشمنی کے اس سنگ گراں کو پاش
پاش کرنے کے لئے شروع ہوئی۔ اور مسلم جمہور کے زور بازو
سے جو کامیابی حاصل ہوئی وہ صوبے اس کے باشندوں
اور مسلم لیگ کے لئے باعث فخر ہے۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ
قائد اعظم کے تدبیر سے پاکستان کا حصول زیادہ تر تو
”کاغذی کاروں“ کی مدد سے یعنی سیاسی اور تکنیکی

۱۔ ترجمان القرآن جون ۱۹۴۶ء

۲۔ سیاسی کشمکش حصہ دوم (ص ۲۸)

(TACTICAL) طریق کار سے ہو گیا۔ لیکن پنجاب
میں حصول مقصد کے لئے مسلم لیگ کو حکومت کے خلاف
باقاعدہ صف آرا ہونا پڑا۔ اور وہ بھی ایسی حکومت کے
خلاف جو اپنی بے آئینی، جبر اور تشدد کے لحاظ سے
غیر منقسم ہندوستان کی سب سے بجاتی حکومتوں سے
بڑھ چڑھ کر تھی۔ لیکن قوم نے اپنی تنظیم، ایثار و ہمت
وجرات سے سب کچھ پر غلبہ پایا۔ سینکڑوں نہیں ہزاروں
نے قید و بند کی سختیاں بھہیلیں۔ زعمائے قوم نے جن
کے متعلق کہا جاتا تھا کہ وہ کسی قسری بانی کے اہل نہیں۔
قوم کی آواز پر لٹیک کہا اور ہر طرح کی سختیاں اور ذلتیں
برداشت کیں۔ قوم کی معزز اور پردہ دار خواتین نے
اس تحریک آزادی میں پورا حصہ لیا۔ اور ظلم و ستم
اور اسلام دشمنی کے قطع کو سہارا کرنے کے لئے وہی کچھ کیا
جو قرون اولیٰ میں عرب عورتیں کفار کے ساتھ جنگ کے
دوران میں کیا کرتی تھیں۔ مسلمانوں میں سول نافرمانی کی یہ
پہلی تحریک تھی۔ غیر جانبدار مبصرین کا قول ہے کہ جس منظم
اور موثر طریقے سے مسلمانوں نے یہ تحریک چلائی اس کی
مثال بارہوی کی سول نافرمانی میں بھی نہیں ملتی جیسے ستیہ گرو
کے تجربہ کار ماہرین نے چلایا۔ پانچ ہی ہفتوں میں ہندوستان
کی سب سے مستحکم اور جاری حکومت کا نظام دوہم بہم ہو گیا
اور اسے مسلم لیگ کے سامنے گھٹنے ٹیکنے پڑے۔

انصاف کا تقاضا تو یہ تھا کہ جو حضرات مدیۃ الجمعۃ
میں مسلم لیگ کی کم ہمتی کی نوحہ خوانی کرتے نہ تھکتے تھے، بن
کے خیال میں لیگی لیڈر قوم کے لئے اپنا بال تک بیکار ہونا گوارا
نہیں کر سکتے تھے۔

وہ اس صورت حال سے خوش ہوتے لیکن یہاں معاملہ
برعکس ہے۔ ”کوثر“ کے صفحات دیکھئے۔ ملک خضر حیات خاں

۱۔ ملاحظہ ہو مسلمان اور سیاسی کشمکش حصہ دوم (مولانا
مودودی علیہ السلام)

اور ان کی یونینٹ حکومت کی کسی بات کے خلاف اس تحریک سے پہلے اس کے دوران میں یا اس کے بعد ایک حرفت نہیں ہوئی۔ مسلم لیگ کی تحریک کے خلاف جا بجا مخالفانہ اور معاندانہ اظہار خیال ہے بلکہ علماء کو تلقین ہے کہ وہ اس جمادِ حریت کے خلاف صفت آراء ہوں۔

۱۲ فروری ۱۹۵۵ء کے ”کوثر“ میں یونینٹ گورنمنٹ کے منظور نظر اخبار انقلاب کے ذیل کی عبارت نقل ہوئی ہے۔ ”کیا تحریک چلانے والوں سے یہ عرض کرنی ضرورت ہے کہ صحیح الخیال اور اسخ العقیدہ اور غیرت مند مسلمان لوگوں کے جلسوں کو دیکھ کر شرم سے گردن جھکا لینے پر مجبور ہیں۔ ہماری برقعہ پوش بہنیں اور بعض بے پردہ عورتیں جلسوں میں بھٹکتی ہیں، سڑکوں پر پھرتی ہیں، نعرے لگاتی ہیں اور بعض بوش میں آکر بیٹھے بھی اٹھا دیتی ہیں اور اس طرح ان تمام دلتوں اور سوائیوں کا نشانہ بنتی ہیں۔ جو اس قسم کے جلسوں سے وابستہ ہیں۔“

کوثر علمائے کرام کو طعنہ دیکر گرما اور اٹھاتا ہے کہ تحریک کے خلاف میدان میں آئیں۔ ملاحظہ ہو۔

”ہماری نزدیک مستورات“ وہ علمائے کرام ہیں جو انکیش کے زمانے میں تو اپنے علم و تقویٰ اور درس و تعلیم کے گوشوں سے نکل کر صبر و محراب میں جلوہ گر ہو گئے تھے مگر اب اسلامی اخلاق اور وقار کو مریزا دار سوا ہوتے دیکھتے ہیں اور اپنے جھروں میں اس طرح دیکھتے ہیں گویا مستورات ہیں جن کا گھروں کا باہر نکلا شرعاً ممنوع ہے بڑے بڑے مدعیانِ توحید جو اسلوة والسلام علیک یا رسول اللہؐ پر کہنے والے کا منہ فوج لیا کرتے تھے اب نعرۂ بیداری یا علی کا غلغلہ سنتے ہیں اور ٹس سے مس نہیں ہوتے بلکہ اس سیلاب میں اپنی لیڈری کی کشتی کو بے بسی کے ساتھ بہائے لئے جا رہے ہیں۔“

کوثر نے اس تحریک کے متعلق ۱۲ فروری کو ایک مستقل مقالہ ”اختیار کیا جاتا ہے“ لکھا تھا۔ ”درسِ عبرت“۔ ایمیں لیگ کی تحریک کے متعلق ذیل کا فقرہ لکھا ہے: ”درج درج ہے۔“

”جلسوں کی تقریریں جنہوں کی قریب ان کے غریب اور اعلیٰ آواز نے ایک شے بھی ایسی نہیں جس کو اسلامی اخلاق و مہارت کے ساتھ کسی قسم کا تعلق ہو۔“

مسلم لیگ کی تحریک بیسوں کے ظلم و ستم کے خلاف ایک دھم کی حیثیت رکھتی تھی اور ایک پُر جوش عوامی تحریک تھی۔ لیکن ہے کہ بعض موقعوں پر بے اعتدالیانہ طور پر مذہبی ہونے لگی لیڈروں کی مسلسل کوشش تھی کہ تحریک کو طرح کی بدعنوانیوں سے محفوظ رکھا جائے اور لیگی رہنما اٹھیا کہ کوثر کا اعتراف ہے آباد باز لوگوں کو متنبہ کرتے ہیں لیکن حیرت اس بات کی ہے کہ پنجاب میں بیسوں یونینٹ پارٹی کی حکومت رہی۔ بڑے نام خیر و زیر تھے لیکن فی الحقیقت انگریز آئی۔ سی۔ ایس افیروں اور انسپکٹر جنرل پولیس کی حکومت تھی۔

جنگ کے دوران میں انہوں نے ظلم و جبر سے کام لیا اور جس طریقے سے جنگی چندے وصول کئے ہر پنجابی کو معلوم ہے۔ مسلمان عیسویوں اکثریت میں تھے لیکن لڑائی کے بعد جو وزارت قائم ہوئی اس میں اصل اقتدار نالہ بھیم سین پیر اور مٹرا سورن سنگھ کے ہاتھ میں تھا لیکن اس ظلم و ستم اور صریح بے انصافی کے خلاف کبھی کوثر نے احتجاج نہیں کیا۔ اب کوثر دھونڈے سے بھی کوثر کے صفحات میں یونینٹ گورنمنٹ کے خلاف (لیگ کی تحریک کے دوران میں یا اس سے پہلے یا بعد میں) ایک حرفت شکایت نہ ملے گی۔ لیکن اس ظلم و ستم اور ملک کشی کو ختم کرنے کے لئے ایک تحریک شروع ہوتی ہے کوثر میں اس کی خوبیوں کے متعلق ایک لفظ نہیں فقط شکایتیں اور ملامتیں ہیں۔

خیر مسلم لیگ نے اپنی تحریک جمادی رکھی۔ پولیس کی لاکھیاں چلتی رہیں جیل خانے بھر دیئے گئے۔ صوبے میں ہر طرف گرفتاریوں، ضبطیوں اور جرموں کا دودھ دودھ تھا اور اس دوران میں وہ حضرات جو لیگی قیادت کی بزدلی اور کم تہی کی شکایت کیا کرتے تھے اب لاکھیاں کھانے اور جیل جانے والوں پر اپنے ”تیرو نشتر“ کے وار کرتے رہے لیکن انجا مکار کیا ہوا۔ لیگ نے یہ مصروفیت لیا۔ یونینٹ گورنمنٹ کو مستعفی ہونا پڑا اور پاکستان کا راستہ صاف ہو گیا۔

مولانا سید ابوالاعلیٰ صاحب مودودی

اور

اُن کی تحریک

دیباچہ :-

جامعۃ المبشرین وہ علمی درس گاہ ہے جس میں مولوی فاضل اور بنائے پاس کرنے کے بعد طالب علم داخل ہوتے ہیں۔ اول الذکر دو سال اور مؤخر الذکر پانچ سال پڑھنے کے بعد جامعۃ المبشرین کی ڈگری "متاخر" کا امتحان پاس کرتے ہیں۔ شاہ کی ڈگری طالب علم کو اسی صورت میں مل سکتی ہے جبکہ نصاب کی کتابوں کے امتحان میں کامیاب ہونے کے علاوہ وہ ایک قیمتی اور علمی مقالہ بھی امتحانی بورڈ میں پیش کرے۔

۱۹۵۲ء میں ہمارے عزیز دوست جناب مولوی دوست محمد صاحب مولوی فاضل نے جامعۃ المبشرین سے شاہ کا امتحان پاس کیا اور ڈگری حاصل کرنے کے لئے انہوں نے جماعت اسلامی کی تحریک پر مقالہ لکھا جس پر بورڈ نے انہیں شاہ قرار دیا۔

اب یہ تحقیقی مقالہ الفرقان کے اس خاص نمبر کی اشاعت میں شامل ہو رہا ہے فاضل مقالہ نویس نے نہایت محنت سے یہ مضمون مرتب کیا ہے اور اس میں جماعت اسلامی کے متعلق نہایت قیمتی معلومات جمع کر دی ہیں۔

ہماری دلی دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ کرم مولوی صاحب کو علمی اور عملی طور پر ہمیشہ بہا و ترقیات عطا فرمائے اور ان کا حامی و ناصر ہو۔ اور اس مقالہ کو بھی بہتوں کی بھلائی کا موجب بنائے۔ آمین یا رب العالمین +

خاکسار

ابوالعطاء جالندھری

پرنسپل جامعۃ المبشرین ربوہ

۲۸/۵/۵۵

مولانا سید ابوالاعلیٰ صابری مدنی

ان کی تحریک

(از قلم جناب دوست محمد صاحب شاہد)

مسلمانان ہند کی تاریخ میں ہزاروں سیاسی اور مذہبی انقلاب آئے مگر مشعل کے حادثہ و عقیم کے سوا کوئی حادثہ ایسا نہیں جس نے ان کی حیات ملی کو ایسا نقصان عظیم پہنچایا ہو کہ ان کے افکار و خیالات کی دنیا ہندوؤں کے دہریت اور سب سے بڑھ کر عیسائیت کے سیلاب کی زد ہو گئی ہو۔ اس عظیم حادثے کے نتیجے میں اسلام اور مسلمانوں کے لئے جو ایس کن حالات رونما ہوئے ان کی اصلاح کے لئے آغاز کار دو تحریکیں اٹھیں۔ ان میں سے ایک تحریک دارالعلوم دیوبند کے قیام کے ساتھ وابستہ تھی اور دوسری تحریک کا تعلق سر سید احمد خان کے ٹیلی گراف محمدن کالج سے تھا۔ یہ دونوں تحریکیں ابتدائی کوشش کے لحاظ سے عظمت قابل تحسین تھیں۔ بلاشبہ ان کے نتیجے میں مسلمانوں کی دو عظیم درسگاہیں معرض وجود میں آئیں اور ان کی وجہ سے مسلمانوں میں کچھ بیداری کے آثار پیدا ہونے شروع ہوئے۔ لیکن ان دونوں تحریکیں میں نہ صرف یہ کہ باہم کوئی ربط نہ تھا بلکہ دونوں اپنی اپنی جگہ بالکل متضاد لائنوں پر چل رہی تھیں اور عیسائیت، آریہ سماج اور کفر و انجاد کے پیچھلکوں کی وجہ سے اسلام کے لئے جو خطرہ پیدا ہوا تھا اس کی طرف ان کی خاطر خواہ توجہ نہ تھی۔

اول الذکر تحریک کے نتیجے میں تو صرف ایسے شرقی دماغ تیار ہوئے جو مغربی علوم اور جدید افکار سے مکمل بائیکاٹ

کو ہی کامیابی کا ذریعہ تصور کرتے تھے اور مولانا کی تحریک سے جن لوگوں نے اپنے آپ کو وابستہ کیا ان کی نگاہ اس ابتدائی اور درجہ محدود سطح نظر سے آگے نہ جاسکی کہ اُمت مسلمہ کی ترقی کے لئے انگریزی تعلیم کا حصول ضروری ہے۔ عیسائیت اور اسی قسم کے دوسرے خلاف اسلام فکا کے مقابلے اور ان کے استیصال سے یہ دونوں تحریکیں غافل تھیں اور یہ امر ان کی نگاہ سے بالکل اوجھل تھا کہ مسلمانوں میں مذہبی اور روحانی تنظیم کا فقدان ہے اور یہی فقدان فی الحقیقت ان کی تمام خرابیوں کا اصل ذمہ دار ہے۔ حالت یہ تھی کہ انگریز لیڈر برطانوی راج والوں میں بر ملا کہہ رہے تھے کہ اب ہمیں ہندوستان میں مسیحی دین کا جھنڈا لہرانے سے کوئی طاقت روک نہیں سکتی۔ ہندوؤں کا نیا فرقہ آریہ سماج تیز بخبر لیکر الگ سر اٹھا رہا تھا۔ اور بڑی مصیبت یہ تھی کہ مسلمان آپس میں ہی فروعی مسائل پر دست و گریباں ہو رہے تھے اور خود ان کے عقائد میں ذی دست انقلاب آ رہا تھا۔

ان دردناک حالات میں خدا تعالیٰ کا ایک مقدس بندہ ہندوستان کے مغربی کونے سے تھا اٹھا اور تھوڑے ہی عرصہ میں اس نے دشمنان اسلام کے تیز ہتھیار بیکار کر کے دکھائیے اور دیکھتے ہی دیکھتے وہ پسپا ہونے پر مجبور ہو گئے۔ اسلام کا یہ مجاہد قادیان کا برگزیدہ انسان حضرت مرزا

غلام احمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کا وجود ہے۔ آپ نے مسلمانوں کو یہ بھولا ہوا سبق یاد دلایا کہ آج اسلام کی نشاۃ ثانیہ اور ان کی انفرادی و اجتماعی بقا اور زندگی ایک مذہبی مرکز اور جماعت سے وابستہ ہے۔ آپ نے اعلان فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے مجھے اپنے قدیم فیصلوں کے مطابق مجد و عہد ہدیٰ بنا کر بھیجا ہے۔ دیوبند اور علی گڑھ کے محدود نقطہ نظر کے بالمقابل آپ نے اپنا مشن یہ قرار دیا کہ میں اسلئے آیا ہوں کہ ————— ”ایشیا، افریقہ امریکہ اور دیگر تمام دنیا کی سعید و خوش کو دین و احمدیہ سمیع کرول“ (الوصیت)۔ بات یہی بھی یہی کہ مسلم قوم کی اصلاح اور دنیا بھر میں اسلامی حکومت کا قیام صرف اسی مرکز کی بدولت عمل میں آسکتا تھا جس کی بنیاد خدا تعالیٰ کے الہام اور اس کے منشاء کے ماتحت رکھی گئی ہو۔ چنانچہ آپ نے مذکورہ بالا دونوں تحریکوں کو ان کے محدود نقطہ نظر سے آگاہ کرتے ہوئے دنیا میں اسلام اور مسلمانوں کی صحیح ترقی کی راہ بتائی اور باقاعدہ ایک جماعت بنا کر لوگوں کو اپنے خاص نقطہ نظر کے مطابق تربیت دینے شروع کی۔ چنانچہ قسطنطنیہ سے عہد میں آپ کے ہاتھوں وہ گروہ پیدا ہو گیا جو مغربی اور اسلامی علوم سے پوری طرح متعارف ہو کر دنیا کو اسلامی نظام کی طرف دعوت دینے میں مصروف ہو گیا۔

آپ نے خدا تعالیٰ کے الہام سے خبر پا کر یہ پریشانت اعلان فرمایا:۔

”یہ پیش گوئی یاد رکھو کہ عنقریب

اس لڑائی میں بھی دشمن ذلت

کے ساتھ لپسا ہو گا اور اسلام

فتح پائے گا۔ حال کے علوم جدیدہ

کیسے ہی زور آور جھٹے کریں، کیسے ہی

نئے ہتھیاروں کے ساتھ جڑ جڑ کر

آئیں مگر انجام کار ان کے لئے ہر محنت ہے۔ میں سب کی نعمت کے طور پر کہتا ہوں کہ اسلام نہ صرف فلسفہ جدیدہ کے حملہ سے اپنے تئیں بچائے گا بلکہ حال کے علوم مخالفہ کی جہالتیں ثابت کر دے گا۔ اس کشتی کا نا خدا خداوند تعالیٰ ہے۔

وہ ہمیشہ اس کو طوفان اور بادِ مخالفت سے بچاتا رہے گا۔“

(آئینہ کمالات اسلام ۱۹۵۱ء)

دیوبندی ٹائیپ کے خیالات پر کڑی تنقید کرتے ہوئے آپ نے فرمایا:۔

”میں ان مولویوں کو غلطی پر جانتا ہوں

جو علوم جدیدہ کی تعلیم کے مخالف ہیں۔ وہ

در اصل اپنی غلطی اور کمزوری کو چھپانے

کے لئے ایسا کہتے ہیں۔ ان کے ذہن میں

یہ بات سمائی ہوئی ہے کہ علوم جدیدہ کی

تحقیقات اسلام سے بدھن اور گمراہ کر دیتی

ہے۔ اور یہ قرار دیتے ہیں کہ گویا سائنس

اور اسلام بالکل متضاد چیزیں ہیں۔ چونکہ

خود شیعہ کی کمزوریوں کو ظاہر کر کے طاقت

نہیں رکھتے اسلئے اپنی کمزوری کو چھپانے کیلئے

یہ بات ترائتے ہیں کہ علوم جدیدہ کا پڑھنا

جائز نہیں۔ پس ضرورت ہے کہ آپ کی

دین کی خدمت اور اعلائے کلمۃ اللہ

کی غرض سے علوم جدیدہ حاصل کر

اور بڑے جدوجہد سے حاصل

کر لیں۔ (ملفوظات جلد اول ص ۱۸۸)

مطبوعہ تالیف و تصنیف قادیان

مسلمان کہلاتے ہیں اور اپنے آپ کو حامی
دین متین سمجھتے ہیں ان کی ساری عمر کی
تحصیل کا خلاصہ اور لب لباب یہ ہے
کہ صرف دو ٹکڑے جھگڑے والی اور الجھڑوں
میں بھٹتے ہوئے ہیں۔

(ملفوظات جلد اول ص ۱۰۰)

ان ہر دو تحریکوں پر ان کی فطری اور ان کا محدود نقطہ نگاہ
واضح کرنے کے بعد آپ نے تعلیم اسلام کے لئے ایسی ہی درگاہیں
تاکم کرنے کی طرف توجہ دلائی کہ بن میں بیک وقت دینی اور
دنوی علوم پڑھائے جائیں اور دین کو دنیا پر مقدم رکھتے
ہوئے مسلمان فوجیوں کی اس رنگ میں تربیت کی جائے کہ
وہ نہ صرف اسلام کو فلسفہ جدیدہ کے حملوں سے بچائیں
بلکہ خود آگے بڑھ کر عالم کے علوم مخالفہ کی جہالتیں ثابت
کریں۔

آپ نے مسلمانوں کو اس سزا خطرہ سے بروقت مطلع
کرتے ہوئے فرمایا۔

”تعلیمی طریق میں اس امر کا لحاظ اور
خاص توجہ چاہیے کہ دینی تعلیم ابتداء
سے ہی ہو۔ اور میری ابتداء سے
یہی خواہش رہی ہے اور اب بھی ہے۔
اللہ تعالیٰ اس کو پیدا کرے۔ دیکھو
تمہاری ہمایہ قوموں یعنی آریوں کس قدر
بیثبیت تعلیم کیلئے بنائی۔ کئی لاکھ سے زیادہ
دوپہر جمع کر لیا۔ کالج کے عایشان عمارت
اور سامان بھی پیدا کیا۔ اگر مسلمان پورے
طور پر اپنے بچوں کی تعلیم کی طرف توجہ نہ
کریں گے تو میری بات سن رکھیں کہ ایک
وقت ان کے ہاتھ سے نیچے بھی جاتے
رہیں گے۔“ (ملفوظات جلد اول ص ۱۰۰)

اسی طرح آپ نے جو یہ تعلیم یافتہ طبقہ کو توجہ دلائی کہ۔
”مجھے یہ بھی پتہ ہے..... کہ جو لوگ
ان علوم ہی میں ایک طرف پڑ گئے اور ایسے
محو اور منہمک ہوئے کہ کسی اہل دل اور اہل فکر
کے پاس بیٹھنے کا ان کو موقع نہ ملا اور وہ خود
اپنے اندر الٹی فود نہ رکھتے تھے وہ ٹوٹا ٹھوکر
کھا گئے..... بہت سے لوگ قومی لیڈر
کہا کر بھی اس رمز کو نہیں سمجھ سکے۔ کہ علوم
جدیدہ کی تحصیل جب ہی مفید ہو سکتی ہے جب
صحن دینی خدمت کی نیت سے ہو۔ اور کسی
اہل دل آسمانی عقل اپنے اندر رکھنے والے
میر و خدا کی صحبت سے فائدہ اٹھایا جائے۔
..... مصلح کے تعلیم یافتہ لوگوں پر ایک
اُرد بڑی آفت بھڑک اُٹھی ہے وہ یہ ہے کہ
ان کو دینی علوم سے مطلق متسلک نہیں ہوتا۔“

(ملفوظات جلد اول ص ۱۰۰)

ان ہر دو دگر وہ کی بے راہ روی پر بصیرت افروز تبصرہ
کرتے ہوئے فرمایا۔

”میں دیکھتا ہوں کہ اس وقت
دنیا کی توجہ ارضی علوم کی طرف بہت
جھکی ہوئی ہے اور مغربی روشنی نے
تمام عالم کو اپنی نئی ایجادوں اور
مصنوعات سے حیران کر رکھا ہے۔
مسلمانوں نے بھی اگر اپنی فلاح اور
بہتری کی کوئی راہ سوچی تو ہر قسم سے
یہ سوچا ہے کہ وہ مغرب کے رہنمہ دالہ
کو اپنا امام بنالیں اور لیب کی تقلید
پر غر کریں۔ یہ تو نئی روشنی کے مسلمانوں
کا حال ہے جو لوگ پُرانے فیشن کے

چنانچہ آپؐ نے ۱۹۵۰ء میں اپنے دست مبارک سے قادیان میں ایک ایسے مثالی ادارے کا آغاز فرمایا جو بغیر ایک جادوی ہے اور اس کی طرف پر مزید ادراک کا قیام عمل میں آچکا ہے۔ پھر آپؐ نے جو تربیت یافتہ گروہ تیار کیا آپؐ نے اسی دماغی اور دماغی حافی عدا جیتیں اُجاگر کرنے کی پوری سعی فرمائی۔ آپؐ نے اسلام کے فقہی، تمدنی، معاشرتی، روحانی و فنیکی تمام قسم کے مسائل خدا تعالیٰ کی اصولی رہنمائی میں حل کئے اور اسی طرح اسلام کی روح اور اسکے علمی و عملی مضمون کو خوبصورتی کے ساتھ دنیا کے سامنے پیش فرمایا۔ مگر اس کے یہی نہیں کہ آپؐ نے اجتہاد کے دروازے بند کر دیئے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ آپؐ ہی وہ پہلے انسان ہیں جنہوں نے زمانہ حاضر میں اس باطل نظریہ کے خلاف منظم جہاد کیا کہ قرآن و حدیث کے مسائل صرف گذشتہ تفسیر اور تفسیر اور کتب میں ختم ہو چکے ہیں اور آئندہ کسی اجتہاد کی گنجائش باقی نہیں بچنا چاہیے آپؐ نے مسلمانوں کو آگاہ فرمایا:-

”بندگان خدایتعالیٰ! تم رکھو کہ قرآن شریف

میں غیر محدود تجارت و معاشی کام... ایسا کام ایسا ہے

جس سے ہر زمانہ میں توار سے زیادہ کام کیا ہے۔

اور ہر ایک زمانہ اپنی نئی حالت کے ساتھ جو کچھ

شبہات پیش کرتا ہے یا جس قسم کے اعلیٰ معارف کا

کئی دعویٰ کرتا ہے اس کی پوری ممانعت اور پورا

الزام اور پورا مقابلہ قرآن شریف میں موجود ہے۔

قرآن شریف کے عجائبات بھی ختم نہیں

ہو سکتے اور جس طرح حقیقہ فطرت کے

عجائب و غرائب... ختم نہیں ہو چکے

بلکہ جدید و جدید پیدا ہوتے جاتے

ہیں یہی حال ان صحیفہ مطہرہ کا ہے۔ تا

خدا تعالیٰ کے قول اور فعل میں مطابقت

ثابت ہو“ (رسالہ و کلام مطہرہ و تحفہ اسلام لاہور)

قرآن کریم کی اس وسعت اور ہمہ گیری کا ذکر ایک نمونے

دنک میں آپؐ ان الفاظ میں فرماتے ہیں:-

”قرآن شریف حکمتوں اور معارف کا جامع

ہے..... ہر ایک امر کی تفسیر وہ خود کرتا

ہے اور ہر ایک قسم کی منزلہ و تقدیر کا سامان اس کے

اند میں موجود ہے۔ وہ ہر ایک پہلو سے نشان

اور آیت ہے اور اگر کوئی اس کو انکار کرے

تو ہم ہر پہلو سے اس کا اعجاز ثابت کر سکتے

اور دکھلا سکتے ہیں۔ ملفوظات جلد اول

پس موجودہ زمانہ میں اسلام اور قرآن کے ضابطہ حیات

ہونے کا سبق سب سے پہلے آپؐ نے ہی دیا اور اسی بنیاد پر آپؐ

نے نئے اجتہاد و فتنہ کی دعوت بھی دی۔ چنانچہ آپؐ ایک

جگہ فرماتے ہیں:-

”اس ملک میں اکثر مسائل زیرِ فہم

ہو گئے ہیں۔ کل تجارتوں میں ایک

نہ ایک حصہ سود کا موجود ہے

اس لئے اس وقت نئے اجتہاد

کی ضرورت ہے۔“

(البدیع حکیم نومبر ۱۹۵۵ء)

باقی سلسلہ احمدیہ علیہ السلام نے اجتہاد کی جن

لائسوں پر تجدیدی بنیاد رکھی اس نے دنیا کے اسلام

میں ایک نئے علمی باب کا افتتاح کیا اور قلم و زبان سے

ہندوستان کے ایک سرے سے لے کر دوسرے سرے

تک ایک تسلسلہ سچا گیا۔ چنانچہ اس زمانہ میں آپؐ کے جادوی

کرد و رسالہ دیویوتاف ریلیجز نے جو اسلامی خدمات

سرا انجام دیں اور جس طرح شعبہ حیات کے ہر گوشے

پر نئی روشنی ڈالی وہ ایک ناقابلِ منہراموش علمی

خدمت ہے۔ اس رسالہ نے ہندوستان ہی نہیں

خصوصاً مغربی ممالک کو بھی اسلام سے روشناس

کوانے میں سب سے زیادہ موثر کام کیا اور قبولیت کی سند حاصل کی ہے۔ یہ رسالہ سنہ ۱۹۵۱ء سے جاری ہے اور تقریباً ان تمام علمی اور مذہبی مضامین کا انسائیکلو پیڈیا ہے جن کی ضرورت آج شدت سے محسوس ہو رہی ہے۔ خصوصاً مغربی دنیا کے مشہدات و وساوس کے ہذا یہ ہماری نظر آپ ہے۔

الغرض باقی سلسلہ احمدیہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جہاں دلائل و براہین کے میدان میں ایک فتح نصیب فرمائی کی طرح دشمنان اسلام کا نہایت کامیابی سے مقابلہ کیا وہاں آپؑ نے علوم جدیدہ کے مقابل اسلامی تعلیمات کی فوقیت، ان کی جامعیت، اجتہاد کی ضرورت نیز نظام تعلیم میں وسیع انقلاب برپا کرنے کے لئے گرا نقد مساعی فرمائیں۔ حتیٰ کہ اس وقت کے قریباً ہر صاحب بصیرت مسلمان اخبار نے آپؑ کی ان اہم غیر خدمات کا اعتراف کیا اور انہیں جی بھر کر سراہا۔ حقیقت آپؑ کا جدید علم کلام، آپؑ کا لٹریچر اور اسلامی نظام کے قیام کی تمام کوششیں خدا تعالیٰ کے شرف مکالمہ و مخاطبہ کی تجلیات تھیں اور یہی وہ بے پناہ طاقت تھی جو مادیت کے زمانے میں آپؑ کے ہاتھوں یہ عظیم کارنامہ سرانجام دلا ہی تھی۔

پہنچے آپؑ نے اپنی تجلیات کی طرف دنیا والوں کو توجہ دلاتے ہوئے یہ بصیرت افروز اعلان فرمایا کہ:-

”میں بار بار کہتا ہوں اور بلند آواز سے

کہتا ہوں کہ قرآن کریم اور رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے سچی محبت رکھنا اور سچی

تابعداری اختیار کرنا انسان کو صاحب کرامات

بنادیتا ہے اور اس کا ل انسان پر علوم غیبیہ

کے دروازے کھولے جاتے ہیں۔ اور دنیا

میں کسی مذہب والا روحانی برکات اس کا

مقابلہ نہیں کر سکتا۔ چنانچہ میں اس میں صاحب تجربہ ہوں۔ میں دیکھ رہا ہوں کہ بحجر اسلام تمام مذہب مڑدے، ان کے خدا مڑدے اور خود وہ تمام پیرو مڑدے ہیں اور خدا تعالیٰ کے ساتھ زندہ تعلق ہو جانا بحجر اسلام قبول کرنے کے ہرگز ممکن نہیں ہرگز ممکن نہیں۔

اے نادانوں! تمہیں مڑدہ پستی میں کیا مزہ ہے اور مڑدہ دکھانے میں کیا لذت۔ آؤ میں تمہیں بتاؤں زندہ خدا کہاں ہے، کس قوم کے ساتھ ہے۔ وہ اسلام کے ساتھ ہے۔ اسلام اس وقت مونی کا طور ہے جہاں خدا بول رہا ہے وہ خدا جو نبیوں کے ساتھ کلام کرتا تھا اور پھر چپ ہو گیا آج وہ ایک سلمان کے دل میں کلام کر رہا ہے۔ خدا کے نشان بارش کی طرح برس رہے ہیں۔ کیا تم میں سے کوئی نہیں جو سچا دل لے کر میرے پاس آوے۔ کیا ایک بھی نہیں؟“

(ضمیمہ انجام، مضمون طبع اول)

خلاصہ یہ کہ آپؑ کے ان عظیم کارناموں کی وجہ سے سعید القدرت لوگ آپؑ کی طرف کھینچے چلے آ رہے تھے اور آپؑ کے قائم کردہ سلسلے کے ساتھ انکی وابستگی دن بدن بڑھتی جا رہی تھی اور ہر آگے چل کر یہی حالات نے ایسا پلٹا دیا کہ پہلی جنگ عظیم کے بعد سلطنت ترکیہ کے ٹکڑے ہو جانے کے باعث خلافت عثمانیہ ختم ہو گئی مسلمانوں کی اس زبوں حالی سے پریشان ہو کر اور انسانی خلافتوں کی بے بسی دیکھ کر مسلمانوں کا ایک طبقہ خواہ وہ کیسا ہی قلیل کیوں نہ ہو خدائی خلافت کے دامن سے وابستہ ہو کر مسلمانوں کی فلاح و نجات کے حقیقی راستے پر گامزن ہو گیا۔

Logos — a doctrine which has always found favour with almost profound thinkers of Islam and in recent times has been readvocated by M. Ghulam Ahmad of Qadian the probably profoundest theologian among modern Indian Muhammadans.

Indian Anti Quary

Vol. xxix, 1900

Page 237 — 246

ترجمہ: ”یہ فی الفور واضح ہو جائے گا کہ معتقد نے ہیکل کی جدیدیات کے بنیادی پہلو کو نمایاں طور پر اس سے بہت پہلے ہی بیان کر دیا ہے۔ اور کس طرح اس کے نظریہ *Logos* پر زور دیا ہے۔ اور یہ نظریہ ایسا ہے جو دقیق نگاہ اسلامی مفکرین کو ہمیشہ مرغوب رہا ہے۔ موجودہ زمانہ میں یہ نظریہ مرزا غلام احمد قادیانی نے از سر نو پیش کیا ہے جو غالباً جدید ہندی مسلمانوں میں سب سے بڑے دینی مفکر ہیں۔“ (۱) انڈین انٹی کوری جلد ۲۹ ستمبر سنہ ۱۹۰۰ء

(۲) ”پنجاب میں اسلامی سیرت کا ٹھیکہ نمونہ اس جماعت کی شکل میں ظاہر ہوا ہے جسے فرقہ قادیانی کہتے ہیں۔“ (۱) اقتبیس پراپیک عمرانی نظر۔ شائع کردہ اقبال اکڈمی لاہور

سید ابوالاعلیٰ صاحب مودودی اور ان کے ابتدائی ایام

عین اسی زمانہ میں ایک اُدگر وہ ایسا بھی تھا جو ان حالات میں اگرچہ احمدیت کے حلقے میں تو نہ پہنچ سکا البتہ اسکے لٹریچر کی طرف اسے ضرور توجہ ہو گئی تھی۔ انہی متاثرین کے حلقے میں دہلی کے ایک معزز گھرانے کا چشم و چراغ بھی تھا جس نے چند سال قبل ہی صحافتی زندگی میں قدم رکھا تھا اور روزنامہ ”تار“ (جیلپور) اور ”اسلم“ (دہلی) کی ادارت کے فرائض سر انجام دیتے کے بعد جمعیت العلماء ہند کے آرگن ”الجمعیتہ“ کی ادارت کر رہا تھا۔ یہ نوجوان جماعت اسلامی کے موجودہ امیر جناب سید ابوالاعلیٰ صاحب مودودی تھے۔ ہمارے خیال میں جناب مولانا مودودی صاحب کو ابتداء احمدیت کے لٹریچر کی طرف متوجہ کر دینا باعث خلافت ترکی کے سقوط کا دردناک سانحہ مسلمانوں کی لامرکزیت اور تشقت و افراق کے الم انگیز نظاروں کے علاوہ عہد احمدیہ وہ دینی کارنامے تھے جن کا غلغلہ ان دنوں خود مسلم پریس کے ذریعہ ہندوستان کے طول و عرض میں بلند ہوا تھا اور مسلمانوں کے مشہور لیڈر اس کی تبلیغی خدمات کا کھلے بندوں اعتراف کر رہے تھے۔ ممکن ہے کہ شاعر مشرق کا مندرجہ ذیل نظریہ بھی آپ کی کشش کا موجب ہوا ہو۔

(۱) It will appear at once how strikingly by the author has anticipated the chief plan of the Hegelian dialectics and how greatly he has emphasised the Doctrine of the

طویل سلسلہ شروع کر دیا اور ساتھ ہی ناظم جمعیتہ العلماء کی طرف سے ایڈیٹر صاحب الفضل (قادیان) کو بیانیہ اطلاع دی گئی کہ۔

”جمعیتہ العلماء کے اخبار ”الجمیۃ“ میں

ایک پُر از معلومات سلسلہ مضامین شروع کیا

جادو ہے جس میں یہ بتایا جائے گا کہ دنیا میں

حقیقی امن و صلح کا پیغام اگر کوئی مذہب

دلیا ہے تو وہ اسلام ہے۔“

(الفضل، فروری ۱۹۲۶ء)

یہ مضمون جو ”الجماد فی الاسلام“ کے نام سے شائع

ہو چکا ہے اس کا ابتدائی حصہ جس میں اسلام کی مدافعت

جنگ کا ذکر کیا گیا ہے صاف ظاہر کر رہا ہے کہ آپ نے

غیر مسلموں کو اسلام کی صلح کن پالیسی سے آشنا کرنے کیلئے

جماعت احمدیہ کے نظریہ جہاد کی اقتداء کا پہلا قدم ٹھایا

ہے۔ مگر یہ عجیب بات ہے کہ آپ نے کتاب کی ابتدا میں

تو اپنے پہلے ہی قدم کو صداقت سمجھ لیا ہے مگر آخر کتاب

میں اپنی طرف سے ایک ”مصلحانہ جنگ“ کا ذکر کر کے اپنے

گزشتہ نظریہ پر غلطی سمجھنے دیا ہے۔ اور طرفہ کر آپ

نے اس کے جواز کی غرض سے کوئی نئی آیت پیش نہیں

کی بلکہ صرف وہی آیات پیش کر دی ہیں جن سے آپ

ابتدائی حصہ کتاب میں اسلام کی مدافعت پالیسی کا

استدلال کر چکے ہیں۔ جو آیات زور استدلال میں نئی

پیش کی ہیں انہیں سرے سے جنگ کرنے کے ساتھ کوئی

تعلق ہی نہیں ہے۔

قرآن مجید کو اپنے نظریہ کے مخالف پا کر آپ نے

کمال ہوشیاری سے ”فساد اور فتنے“ میں بے انداز

وسعت پینا کر دی ہے۔ اور بزعم تلوار عادلانہ

نظام حکومت کے قیام کو (الجماد فی الاسلام ص ۷۸) ”مصلحانہ

جنگ“ کا نام دیکر اس کا جواز ثابت کرنے کی کوشش

بہر حال احمدیت سے متاثر ہونے کے باعث تو

کچھ ہوں اصل مقصود صرف یہ بتانا ہے کہ بعض قرآن

کے مطابق سقوط خلافت کے آیات میں جناب مودودی

صاحب جماعت احمدیہ کے لٹریچر کا کچھ نہ کچھ تلاوت کیجئے

تھے اور آپ کے لئے ایک ستہری مرقع تھا کہ ”سقوط

خلافت“ کے حادثہ سے صحیح رنگ میں فائدہ اٹھا کر

خلافت برحق سے وابستہ ہو جاتے مگر افسوس الہی

سلسلہ سے منسلک ہونے کی بجائے آپ کو خود اپنی

”امامت“ و ”اقتدار“ کے لئے یہ ترکیب سوجھی کہ دوسرے

علماء کی طرح حضرت مسیح موعودؑ کی مخالفت تو کی جائے

مگر آپ کے نظم کلام سے بائیکاٹ کرنے کی بجائے ہتھیار

کیا جائے اور اس ڈھنگ پر ایک جدید انداز میں لٹریچر

شائع کیا جائے۔ ادب انداز انگریزی الفاظ کی پاشی سے

اس کی دلکشی میں اصناف کے سامان پیدا کئے جائیں۔

بہر حال یہ وہ سکیم تھی جس کو ٹھہری جادو بنانے پر ابتدا میں

آپ نے کافی غور و فکر کیا۔ اس وقت تک کی ساری

زندگی آپ کے اس غور و فکر کی علمی تفسیر ہے اور گندہ

کے اوراق اس کے لئے ایک قلبی خاکہ کی حیثیت

رکھتے ہیں۔

الجماد فی الاسلام کے متعلق۔

مورودی صاحب کے مضامین

تو جناب مودودی صاحب نے انہی دنوں

اخبارات میں گاندھی جی کا یہ بیان پڑھا

کہ۔

”اسلام ایسے ماحول میں پیدا ہوا ہے

جس کی فیصلہ کن طاقت پہلے بھی تلوار تھی اور

آج بھی تلوار ہے۔“ (الجماد فی الاسلام)

جس پر آپ نے ”الجمیۃ“ میں مضمون کا ایک

نے یہودیوں کو چاک کر دیا۔ ان کو متوں
کے کٹے ٹکڑے ڈالنے جو حق کی دشمنی اور
باطل کی پشت پناہ تھیں۔ (الجہاد فی الاسلام
جلد دوم ص ۱۳۵-۱۳۸)

مشرک اندھی کے اس نظریہ کو باطل ثابت کرنے کی جو بات یہی
کب کر سکتے تھے کہ۔

”اسلام ایسے ماحول میں پیدا ہوا
ہے جس کی فیصلہ کن طاقت پہلے ہی
تلوار تھی اور آج بھی تلوار ہے۔“
(الجہاد فی الاسلام ص ۱۳۸)

پس دشمنان اسلام کے جواب میں موجودی حاکم
کے لئے ناگزیر تھا کہ آپ جاحل، احمق کے مسلک کی تقلید
کر تے۔ مگر اس موقع پر آپ نے ظلم یہ کیا کہ صرف یہ سوچ کر
کہ آپ پر تقلید کا الزام نہ آئے آپ نے بڑی فصاحت و
بلاغت سے خود دشمنان اسلام کی ہمنوائی قبول کر لی مگر
حق اختیار کرنا قبول نہ کیا۔ اور خواہ مخواہ ”صلحہ جنگ“
کی ایک نئی صورت اپنی طرف سے ایجاد کر کے کتاب کے ساتھ
مثال کر دی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ باوجود اس کے کہ کئی مواقع
پر آپ حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مسلک
کی برتری کا اعلیٰ اعتراف بھی کرتے تھے لیکن آپ کے لڑ پھر
یہ مصحفہ جنگ کے نقطہ خیال سے ایسی نمایاں ہو گئے
لے لی ہے کہ اصل حقیقت لوگوں کی نظر سے اوجھل ہو
جاتی تھی آج ہے۔

ابتداء میں آپ اپنے اپنے خود ساختہ نظریہ جہاد کو
شاید محض حیدت کے طور پر پیش کیا تھا۔ مگر یوں معلوم
ہوتا ہے کہ جب اس کے بعد ہندوستان کے سیاسی حالات
ہندو حاکمیت کے لئے اور مسلمانوں کے قریب مسلمانوں کیلئے
عسکری یہودیہ کے پیش کرنے والی جماعتیں خاکسارہ غیرہ
کھڑی ہو گئیں تو آپ نے اس حیدت پسندی کو ال ”اسلام“

کی ہے۔ ہر انسان آپ کی اس دوزخی پالیسی کو دیکھ کر وٹ
حیرت میں پڑ جاتا ہے اور اصل معاملہ سے آٹھائیس برس پہلے
مگر معلوم ہوتا ہے کہ جناب موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نظریہ کو اپنانے
کی کوشش شرمسار کی تو، میں نے خیال پیدا ہوا کہ اگر ایسے
ساتھ کوئی نیا افسانہ نہ کھڑا کیا گیا تو کام نہیں چلیگا اسلئے
انہیں تصنع اور بناوٹ سے بھرا ”مصحفہ جنگ“ کی
ایک نئی اصطلاح قائم کرنی پڑی۔ لیکن یہ صداقت آج
بھی چھپ نہیں سکتی کہ اگر مولانا موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کو چاہتا
احمدیہ کے مسلک پر اعتماد نہ ہوتا تو آپ اس عقیدہ کی موجودگی
میں کہ۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۳ برس تک
عرب کو اسلام کی دعوت دیتے رہے وہ عطا یقین
کا جو مؤثر سے مؤثر انداز ہو سکتا تھا اسے
اعتبار کیا، مضبوط دلائل دیئے اور فتح بخش
پیش کیں، فصاحت و بلاغت اور زور خطابت
سے دلوں کو گرایا، اللہ کے جانب سے مجرمانہ
معجزے دکھائے لیکن قوم نے آپ کی دعوت
قبول کرنے سے انکار کر دیا لیکن جب یہ خط
و تلقین کی ناکامی کے بعد داعی اسلام
نے ہاتھ میں تلوار لی تو دلوں سے رفتہ رفتہ
ہوی اور مشورات کا ٹنگ پھوٹنے لگا۔
طبیعتوں سے فاسدہ سے خود بخود نکل گئے
دوہوں کی گٹائیں دور ہو گئیں اور صرف
یہی نہیں کہ آنکھوں سے پردہ ہٹ کر حق کا نور
صاف عیاں ہو گیا۔ بلکہ گردنوں سے وہ
سختی اور سردی میں وہ نعت بھی باقی نہیں
رہی جو ظہور حق کے بعد انسان کو اس کے آگے
چھٹنے سے باز رکھتی ہے۔ اسلام کی تلوار

سمجھ کر اسے تشدد اور جنگ دینا شروع کر دیا تھا لیکن اس کا پورا پورا اظہار آپ نے کسی آئندہ وقت پر موقوف کر دیا تھا اور اس کے بالمقابل حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تجدیدی مسائل کو اپنانے کا مکمل آغاز اپنے رسالہ "ترجمان القرآن" کے ذریعہ سے کر دیا۔

حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام
ترجمان القرآن
کے افکار کی حکما سی

کے مضامین کا مجموعہ تھا مگر اس کی عملی حیثیت یہ تھی کہ بعض دفعہ اس کے صفحہ صفحہ اور سطر سطر سے حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے علمی افکار کی جھلک نمایاں ہوتی تھی۔ "ترجمان القرآن" نے اپنے ابتدائی دور میں اپنے پیرائے میں کس خوش اسلوبی سے ادا کیے اس کی تفصیل معلوم کرنے کے لئے یہ معلوم کر لینا ضروری ہے کہ مولانا مودودی صاحب کی زندگی کے کتنے دور تھے، سو معلوم ہونا چاہیے کہ مولانا مودودی صاحب کی زندگی کے پانچ اہم دور ہیں۔

اول :- وہ دور جس میں اپنے احمدیت کا مطالعہ شروع کیا اور اس سے ذاتی فائدہ اٹھانے کیلئے گورنمنٹ فورسز سے کام لیا۔ یہ دور تحریک خلافت کے ایام سے شروع ہو کر سنہ ۱۹۲۷ء تک چلا جاتا ہے۔

دوئم :- دوسرا وہ دور ہے جبکہ آپ نے "ترجمان القرآن" کے مضامین میں حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اجتہاد اور خیالات کی محض علمی تقلید کی۔ یہ دور سنہ ۱۹۲۷ء سے سنہ ۱۹۳۷ء تک کا درمیان ہے۔ اس میں بھی آپ آسمانی خلافت اور امام کی روشنی سے محروم ہونے کے باعث دلائل اعتدال پر قائم نہ ہو سکے۔

سوم :- تیسرا وہ دور ہے جبکہ آپ نے نہایت

فیوض طے طور پر عملی شکل میں تقلید شروع کی اور جماعت احمدیہ کے نظام کے مطابق نئی جماعت احدث کرنے کی تعمیری طریقہ کو اختیار کیا۔ یہ دور سنہ ۱۹۳۷ء کے بعد سے لیکن قریب قریب انقلاب ہجرت تک کے مدت کا ہے۔ چہارم :- قیام پاکستان سے اس وقت تک کا دور جس میں آپ اپنے اپنے پروگرام سے کنارہ کشی اور کمزوری کی طرح محض اقتدار و سیاست کے چور دروازوں میں داخل ہونے کو اپنا لائحہ عمل قرار دے رکھا ہے۔

ابتدائی صفحات میں ہم نے حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مجددانہ کارناموں پر روشنی ڈالنے کے بعد مودودی صاحب کے دور اول کا مختصر سا بیان دیا۔ ظہرین کر دیا ہے اس لئے اس کا اعادہ کرنے کی ضرورت آپ کے دوسرے دور کے متعلق کچھ عرض کرنا چاہتے ہیں۔

اس زمانہ میں آپ زندگی کے ہر شعبہ سے تعلق رکھنے والے مسائل میں حضرت مسیح موعودؑ سے کس طرح تفصیلاً استفادہ کیا، یہ تو اپنی جگہ ایک علیحدہ مضمون ہے۔ اس جگہ مودودی صاحب کے چند اصولی افکار بتانے کیلئے ہیں جو آپ نے "ترجمان القرآن" کے ذریعہ مسلمانوں کے سامنے رکھنے شروع کئے اور جن کی موجودہ حیثیت حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام کے عملی طریقہ کار اور آپ کی تحریکات سے ترکیب یافتہ تھی۔ یہ علمی افکار کیا ہیں ان کا مختصر سا خاکہ جناب مودودی صاحب کے اپنے الفاظ میں درج کرتے ہیں:-

تبلیغ اسلام اور غیر مسلموں
کے حملوں کا جواب
"یہ وقت ہے کہ مغربی قوموں کے"

سامنے قرآن اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کو پیش کیا جائے اور انہیں بتایا جائے کہ یہ ہے وہ مطالبہ جس کی طلب میں تمہاری جانیں میرا ہیں۔ یہ ہے وہ امریت جس کے تم پیاسے

علماء اور جدید تعلیم یافتہ مسلمانوں کی حالت زار
کیوں نقشہ کشی جا رہی ہے۔

دنیا اسلام میں دو گروہ | "اس وقت

میں ہر گروہ دو ایسے گروہ پائے جاتے ہیں جو
بالکل ایک دوسرے کی عیندہ ہیں۔ ایک گروہ
اسلامی علوم اور اسلامی ثقافت کا علمبردار
ہے مگر زندگی کے ہر شعبہ میں مسلمانوں کی دنیا
کے قابل نہیں۔ دوسرا گروہ مسلمانوں کی علمی
ادبی اور سیاسی نگاہوں کو چلا رہا ہے مگر
اسلام کے اصول و مبادی سے ناواقف
ہے۔" (ترجمان القرآن اکتوبر ۱۹۵۵ء)

"یہی اس حالت کو دیکھ رہا ہوں
اور اس کا خوفناک انجام میری آنکھوں کے
سامنے ہے اگرچہ دہشتی کے لئے جس علم
عقل اور جاہلیت کی ضرورت ہے وہ
مجھ کو حاصل نہیں۔ نہ اتنی قوت میری ہے
کہ ایسے بگڑے ہوئے حالات میں اتنی بڑی
قوم کی اصلاح کر سکوں لیکن اللہ تعالیٰ دل
میں ایک درد دیا ہے اور وہی درد مجبور
کرتا ہے کہ جو تھوڑا سا علم اور نو بصیرت
اللہ تعالیٰ نے بخشا ہے اس سے کام لیکر
مسلمانوں کے ان دردوں کو دور ہوں کہ

اسلامی تعلیم کے اصل منبع اور اسلامی تہذیب
کے اصل سرچشمہ کی طرف رجوع کر کے دعوت
دون۔" (ترجمان القرآن اکتوبر ۱۹۵۵ء)

طبقہ علماء کو اپنے حقیقی فرائض کی طرف متوجہ کرتے ہوئے لکھا۔

علماء کی حالت | "علماء کیلئے اب

یہ وقت نہیں ہے کہ وہ النیات اول بعد الطبیعا

ہو۔ یہ ہے وہ شجر طیب جس کا اصل بھی صالح
ہے اور شاخیں بھی صالح ہیں جس کے پل میٹھے
بھی ہیں اور جان بخش بھی۔"

(ترجمان القرآن اکتوبر ۱۹۵۵ء)

اس جگہ ہم اس افروز کی حقیقت کا اظہار کئے بغیر
نہیں رہ سکتے کہ جناب مودود صاحب نے ابتداء میں جس دور
درد اور سوز کے ساتھ غیر مسلموں میں تبلیغ اسلام کی طرف
مسلمانوں کو توجہ دلائی اسی درجہ سے رکھی سے بعد کو آپ کے
غفلت کا ثبوت دیا اور اتنی بڑی اہم چیز کو نظر انداز
کرنے کے لئے آپ نے اس بہانہ سے اپنا چھٹا چھڑا کر دیا
"محض نیسانی مشنزوں کے ڈھنگ پر۔"

اسلام کی تبلیغ کو دنیا لا حاصل ہے۔ عقائد
کی اصلاح ایک سالہ نہیں ہزاروں سال
لگنا لکھوں کی تعداد میں بھی شائع کر دینے
جائیں تو یہ حالات رد و براہ نہیں آسکتے۔
محض زبان اور قلم سے اسلام کی خوبیوں کو
بیان کر دینے سے کیا فائدہ۔ ضرورت تو
اس کی ہے کہ ان خوبیوں کو واقعات کی
دنیا کے سامنے لایا جائے۔"

(ترجمان القرآن دسمبر ۱۹۵۵ء)

ان الفاظ سے یہ حقیقت عیاں ہو جاتی ہے کہ مودودی
صاحب کو اسلام کے تقاضوں کا اتنا احساس نہ تھا جتنا
شہت رو عزت کا احساس تھا ورنہ تبلیغ اسلام کے اس
میدان کو چھوڑ کر جہاں اسلام اور غیر اسلام کی کشمکش
جادو تھی آپ کسی اور جگہ اپنا کیمپ نہ لگاتے لیکن غیر
اچھا ہوا کہ آپ نے موجودہ عقائد کے ساتھ دشمنان
اسلام کے سامنے پیش ہونے کی جرأت نہ کی ورنہ مجاہدین
احمدیت کی مشکلات میں اور اضافہ ہو جاتا۔ اور اسلام
کی بدنامی الگ ہوتی۔

اور قومی تجربات کی بحثوں میں لگے رہیں۔
در اصل ضرورت ان مسائل کے سمجھنے کی ہے
جو خدا شناسی اور لادینی کی بنیاد پر علم
اور تمدن میں صدیوں تک نشوونما پاتے
رہے۔ سب سے پیدا ہو گئے ہیں جو انکی پوری
تفصیل کر کے اصول اسلام کے مطابق
ان کا قابل عمل حل پیش کرنا وقت کا اصل
کام ہے۔ اگر علمائے اسلام نے اپنے آپکو
اس کام کا اہل نہ بنایا اور اسے سراپا جام
دینے کی کوششیں نہ کیں تو پورے امریکہ
کا جو اثر ہو گا سو ہو گا خود دنیا کے اسلام
بھی تباہ ہو جائیگی۔

(ترجمان القرآن مارچ ۱۹۲۵ء)

حضرت اقدسؒ کے ارشادات کی روشنی میں فکر و
اجتہاد سے مستغنی ہونے والے مسلمانوں کے خطاب کیا۔

فکر و اجتہاد سے استغنیٰ ذہنی غلبہ و
استعلا کی بنا

در اصل فکری اجتہاد اور علمی تحقیق پر قائم
ہوتی ہے۔ جو قوم اس راہ میں پیش قدمی
کرتی ہے وہی دنیا کی رہنما اور قوموں
کی امام بن جاتی ہے۔ مسلمان
جب تک تحقیق و اجتہاد کے میدان میں
آگے بڑھتے رہتے تمام دنیا کی قومیں انکی
پیرو اور مقلد رہیں۔ مگر جب
انہوں نے سوچنا اور دریافت کرنا چھوڑ
دیا تو گویا انہوں نے خود دنیا کی رہنما
سے استغنیٰ دیدیا۔ (ترجمان القرآن ستمبر ۱۹۲۵ء)

انہیں مسائل اسلامی میں نئے اجتہاد کا احساس لانے
کے لئے لکھا۔

نئے اجتہاد کی ضرورت | ”اسلام میں ایک
نشاۃ جدیدہ کی

ضرورت ہے (Renaissance)
پرانے اسلامی مفکرین و محققین کا سراپہ
اب کام نہیں دے سکتا۔

(ترجمان القرآن ستمبر ۱۹۲۵ء)

حضرت اقدسؒ کے نقطہ خیالی کی تائید میں علوم جدیدہ
اور اسلام کی کشمکش کے متعلق تحریر فرمایا:-

علوم جدیدہ و اسلام | ”ایک ہوشمند
اور بالغ النظر

آدمی کے لئے اس خیال سے ہیبت زدہ
ہونے کی کوئی وجہ نہیں کہ اب علوم جدیدہ
اور انکشافاتِ حاضرہ نے عمل و خیال کی
نئی طرحیں ڈالی ہیں اور حریت نے فکر و
ضمیر کی دولت سے دماغوں کو مالا مال
کر دیا ہے لہذا اب خدا جانے مذاہب
کا خسر کیا ہو۔ وہ تو ان علوم و اشقات
پر ایک تحقیقی نظر ڈال کر دکھائیگا کہ ان میں
جو چیزیں مذہب کے مقصادم ہو رہی ہیں
وہ یقینی بھی ہیں یا نہیں۔“

(ایضاً جولائی ۱۹۲۲ء)

”مغربی علوم و فنون بجا سٹے خود
سب کے سب مفید ہیں اور اسلام کو ان میں
سے کسی کے ساتھ دشمنی نہیں بلکہ ایجاد
نہیں یہ کہوں گا کہ جہاں تک حقائق علمیہ کا
تعلق ہے اسلام ان کا دوست ہے اور
وہ اسلام کے دوست ہیں۔ دشمنی دراصل
علم اور اسلام میں نہیں بلکہ مغربیت اور
اسلام میں ہے۔ اکثر علوم میں اہل مغرب

اپنے چند مخصوص اساسی تصورات بنیادی
نقطہ ہائے آغاز اور زاویہ ہائے نظر رکھتے
ہیں جو بجائے خود ثابت شدہ حقیقت نہیں بلکہ
محض ان کے وجدانات سے ہے۔

(ترجمان القرآن ستمبر ۱۹۴۶ء)

”بدقسمتی سے تمہا حضرت نیاز ہی نہیں
بلکہ ایک بہت بڑا گروہ بھی اس غلط فہمی میں
مبتلا ہے کہ مذہب کی شمع صرف گذشتہ زمانے
کی تاریکی میں ہی جل سکتی تھی۔ علوم جدیدہ کا
آفتاب طلوع ہونے کے بعد اس کا روشن
ہونا مشکل ہے۔“ (ایضاً جولائی ۱۹۴۳ء)

حضرت اقدسؒ نے مسلمان بچوں کی تعلیم کے متعلق جس خطر
کا اظہار فرمایا تھا اُسے یقینی کہتے ہوئے آواز بلند کی۔

نظام تعلیم میں انقلاب | ”موسس تحریر کیلئے“
ایک حد تک ہماری

دنیا تو مزدور بنادی ہے مگر جتنی دنیا باقی اس سے

زیادہ ہمارے دین کو بگاڑا۔۔۔۔۔ سوال یہ

ہے کہ کیا دائماً ہماری بچہ تعلیمی پالیسی ہونی

چاہیے۔ اگر یہی ہماری دائمی پالیسی ہو تو اسلئے

بھی علیگڑھ کی کوئی ضرورت اب باقی نہیں رہی۔

اس ہندوستان کے ہر بڑے مقام پر ایک

علیگڑھ موجود ہے۔ جہاں سے دھڑا دھڑ

انگلکو محمدن اور انگلو انڈین نکال رہے ہیں۔

پھر پھر بھری فاصل کاٹنے کے لئے ہم کو اپنا

ایک متقل مزارع رکھنے کی حاجت ہی کیا ہے۔

اگر حقیقت اس حالت کو بدلنا مقصود ہے

تو ذرا ایک حکیم کی نظر سے دیکھئے کہ خرابی کے

اصل اسباب کیا ہیں اعداد کو دور کرنے کی

میع صورت کیا ہے۔“

”آپ کے تعلیمی اسٹاف میں طاعونہ اد
متفرجین بھر گئے ہیں۔ ان کو قصت کیجئے۔
خوش قسمتی سے ہندوستان میں ایک جماعت
ایسے لوگوں کی پیدا ہو چکی ہے جو علوم جدیدہ
میں بصیرت رکھنے کے ساتھ دل و دماغ اور نظر
و فکر کے اعتبار سے پورے مسلمان ہیں۔ ان بھرے
ہوئے جواہر کو جمع کیجئے تاکہ وہ جدید آلات سے
اسلامی نقشہ پر ایک ”سٹیر نائیں“

(ترجمان القرآن اگست ۱۹۴۶ء)

انٹرمیڈیٹ ہی۔ اسے وغیرہ کھانتر کے لئے ایک اسلامی
نصاب کی مفصل تجویز پیش کرتے ہوئے آپ نے لکھا۔
”میں چاہتا ہوں کہ نیکو گڑھ کو نہ صرف ہندوستان
کا بلکہ تمام دنیا کے اسلام کا دائمی مرکز بنادیا
جائے۔“

”میں اپنے اس بیان کی اس طوالت پر

عذر خواہ ہوں مگر اتنی تطویل و تفصیل میرے

لئے ناگزیر تھی۔ کیونکہ میں بالکل ایک نئے

داسکتے کی طرف دعوت دے رہا ہوں۔ جس کے

نشانات کو پہچاننے میں خود مجھے غم و فکر کے

کئی سال صرف کرنے پڑے ہیں۔ میں صرف اس

نتیجہ پر پہنچ چکا ہوں کہ مسلمانوں کے مستقل قومی

وجہ اور ان کی تہذیب کے ذوق رہنے کی اب

کوئی صورت بجز اسکے نہیں کہ ان کے طرز تعلیم

جو تربیت میں انقلاب پیدا کیا جائے اور وہ

انقلاب ان خطوط پر ہو جو میں نے آپ کے سامنے

پیش کئے ہیں۔“ (ترجمان القرآن ستمبر ۱۹۴۳ء)

قادیان کی طرح ایک اور مرکز کے از سر نو قیام کی تجویزوں
پیش کی۔

دارالاسلام کا تختہ | ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

چاہتے ہیں مگر آسمانی اور زمینی دلائل کی امتیازی حیثیت
دو طرح واضح ہو جاتی ہے۔

اول :- یہ کہ قادیان کا تیار کردہ نقشہ محض نقشہ
نہیں تھا بلکہ واقعات کی دنیا میں اس کو عملی جامہ پہنا تے
والی ایک ذہن دست جماعت طوفان کی طرح آگے بڑھتی جا رہی
تھی۔ مگر یہاں صرف نقشہ ہی نقشہ تھا۔

دو :- وہاں خود نقشے سے یہ آواز نکل نکل کر نکلا
آسمانی میں گونج رہی تھی کہ :-

”وہی برکتیں اب بھی جو تہذیبوں
کے لئے مشہور ہو سکتی ہیں جس کا جی
چاہے صدق دل سے رجوع کرے۔
کیا کوئی زمین کے اس سرے سے
اُس سرے تک ایسا متغض ہے کہ
قرآن شریف کے اُن چمکتے ہوئے
نوروں کا مقابلہ کر سکے۔ کوئی نہیں
ایک بھی نہیں“ (براہین احمدیہ ص ۱۱۵)
حاشیہ در حاشیہ (۱)

مگر یہاں وہ شخص جو اس نقشہ کی نقل (پرہیز) کر کے دنیا
میں خدا اور اس کے دین کی حقانیت کا سبق پڑھانے کیلئے
گھر سے نکلا تھا زندہ خدا کی برکات کا چیلنج دیتے کی بجائے
یہ اعتراف کر رہا تھا کہ :-

”ہم معاد اور کلام الہی جی کہ تہذیب وجود
صغائر الہی کے متعلق بھی بن باتوں پر ایمان
دیکھتے ہیں ان پر ہمارا ایمان و یقین اس بنا
پر نہیں کہ ہمارے اپنی عقلی تحقیق یا ہمارے
اپنے ذاتی تجربہ و مشاہدہ سے ان کے متعلق
ہمیں کوئی ایسا قطعی اور یقینی علم ہوتا ہو جس
کے خلاف ہم پر کوئی دلیل عقلی قائم نہ کی جا سکے
جو۔ اگلیا ہو تا تو بلا مشیہ نبوت کی بھڑک

سے بے نیاز ہو کر ان مسائل سے بحث کیا کرتے
تھے۔ لیکن ان امور پر ہمارے قطعی ایمان و
اذعان کی بنیاد دراصل اس اعتقاد پر ہے کہ
محمد صلیم صادق القولی ہیں۔۔۔۔۔ (پس
جب تک محمد صلیم کی صداقت کے مشکوک نہ
اس بنیادی مسئلہ کو تسلیم نہ کرالیں گے اس
وقت تک کسی فرد علی مسئلہ سے بحث ہی نہ
کریں گے“ (ترجمان القرآن جولائی ۱۹۷۳ء)

جماعت اسلامی کا بنیادی نقص | محمد ودی صاحب کے
اس جواب کا ایک ایک

لفظ اس بات پر گواہ تھا کہ آپ دنیا کو جس متدلس ذات
کی خبر دینے جا رہے ہیں اس کا عملی مشاہدہ اور تجربہ کرنے
میں آپ سراسر ناکام ہیں۔ اور اگر سچ پوچھئے تو احدیت
ہو محمد ودی تحریک کا بنیادی اور اساسی فرق یہی ہے
کہ احدیت ایک مادہ کی تحریک نہیں بلکہ وحی و الہام اور مدد
عطا کی اس کے غامض ہیں۔ مگر محمد ودی صاحب یہ اقرار
کرتے ہوئے بھی کہ :-

”اب تجدید کا کام نئی اجتماعات ہی
کا طالب ہے۔ محض وہ اجتماعات ہی
جو شاہ ولی اللہ صاحب یا ان سے
پہلے کے مجددین و مجددین کے کاموں
میں پائی جاتی ہے۔ اس وقت کام ہو
محمد پر آہوئے کے لئے کافی نہیں“
”تجدید حیات دین و ملت شائع کردہ کتبہ
جماعت اسلامی پچھانٹ“

اس بات کی حیرت نہیں کہ سکتے کہ آپ کو مجددین کلام اور
خصوصاً حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی طرح خدا سے
تعلق اور کلام کا شرف حاصل ہے۔ مگر اگر یہ ایک کھلی
حقیقت ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے جس قدر

تجدیدی کارنامے سرانجام دیتے ان کی تمام توبیہاں الہام
اور دعویٰ امامت پر تھی۔ چنانچہ حضرت شاہ صاحب
فرماتے ہیں:-

”ولما تمت بی دورة الحکمة
البسني الله خلعة المجددية
فعلمت علم الجميع بسین
المختلقات“
”ومن نعم الله علیّ ولا
تخران جعلنی ناطق هذا
الدورة وکلیهما قاندهذه
الطبقة وزعیما فنطق علی
لسانہ ونفث علی نفسی“

پھر فرماتے ہیں:-

”فهمنی ربی انا جعلناک
امام هذا الطريقة وسادنا
طریق الوصول الی حقيقة
القرب کلها الیوم غیر طريقة
واحدة و هو محبتک
والانقیاد لک قالتماء لیس
علی من عاداک بسما و
لیست الارض علیہ بارض
فاهل الشرق والغرب کلهم
رعیتک وانت سلطنتهم
علموا اولم یعلموا فان
علموا قازوا وان جهلوا
خابوا“ (بحالہ تذکرہ مولانا ابوالکلام
آزاد ایڈیشن دوم شائع کردہ کتابی دنیا ۲۵۹)

اب واضح سوال یہ ہے کہ جب حضرت شاہ صاحب
جیسے بلند پایہ مجدد اور ولی انسان اپنے الہامات و

کشف سمیت دیتا میں واپس آکر اسلامی انقلاب برپا
نہیں کر سکتے تو جناب آپ میں وہ کونسی روحانی قوت
ہے کہ آپ الہام و کلام سے محروم ہوتے ہو مگر رسول
کا سنگ بنیاد رکھنے میں کامیاب ہو سکیں گے؟

انقلاب اسلامی کے قیام پر غور کرنے ہوئے
کسی معمولی شخص کا ذہن اس قدر اہم اور ضروری سوال
کو نظر انداز نہیں کر سکتا تو یہ کیسے ممکن تھا کہ مودودی
صاحب کا داغ اسے فراموش کر دیتا۔ چنانچہ حقیقت
بھی یہی ہے کہ مودودی صاحب ابتداء نے تحریک سے ہی
اس معرکہ کو حل کرنے میں مصروف تھے۔ اور خصوصاً جس
دور کا ہم ذکر کر رہے ہیں وہ تو خاص انہی مسائل میں گذر
رہا تھا۔ مگر عجیب بات ہے کہ مودودی صاحب کو جہاں
دیگر مسائل میں حضرت مسیح موعود علیہ السلام کی تقلید کا
ڈھنگ خوب مستحضر رہتا تھا وہاں اس مرحلہ پر آپ کچھ
سوچنے سے پہلے ہی سب کچھ بھول جاتے تھے اور گھبرا کر
مختلف بولیاں بولنی شروع کر دیتے تھے کبھی فرماتے:-

”یہ بات آپ سمجھ سکتے ہیں اللہ تعالیٰ خود
تو آپ کے سامنے آکر حکم دینے سے قاصر رہا۔
اس کو جو کچھ احکام دینے تھے وہ اس نے
اپنے رسول کے ذریعہ سے بھیج دیئے۔۔۔۔۔
حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ساڑھے تیرہ سو برس پہلے وفات پا چکے ہیں
آپ کے ذریعہ جو احکام خدا نے دیئے تھے
وہ قرآن اور حدیث میں ہی لیکن قرآن
اور حدیث خود چلتے پھرتے اور بولنے اور
حکم دینے والی چیزیں نہیں کہ آپ کے سامنے
آئیں اور کسی بات کا حکم دیں اور کسی بات
سے روکیں۔ قرآن اور حدیث کے احکام
کے مطابق آپ کو چلانے والے ہر آل انسان

لے خدا تعالیٰ کے لئے فقط ”عاصم“ کا استعمال جائز ہے

ہی ہوں گے۔ اسلئے انسانوں کی اطاعت کے بغیر کو چارہ نہیں۔ البتہ ضرورت جس بات کی ہے وہ یہ ہے کہ آپ انسان کے پیچھے نہیں بند کر کے نہ چلیں۔۔۔۔۔ اور اگر قرآن و حدیث کے مطابق چلائیں تو ان کی اطاعت آپ پر فرض ہے۔ (خطبات بارہمتم ص ۱۷)

مکتبہ جماعت اسلامی پاکستان

کسی وقت کہتے :-

”دین کو ہر دور میں ایسی طاقت و شخصیتوں کی ضرورت تھی اور ہے جو زمانہ کی بگڑی ہوئی رفتار کو بدل کر پھر سے اسلام کی طرف پھیر دیتی رہیں ان کا نام مجدد ہے۔“ (تجدید و احیائے دین ص ۱۷)

بعض اوقات مسلمانوں کی حالت نامکمل و ناقص ہے

ہوئے بتلاتے :-

”اب ذرا اس قوم کی حالت پر نظر ڈالئے جو اپنے آپ کو مسلمان کہتی ہے۔ اتفاق اور عقیدگی کی کوئی قسم ایسی ہے جس کا انسان تصور کر سکتا ہے اور وہ مسلمانوں میں موجود نہ ہو۔“ (ترجمان القرآن دسمبر ۱۹۷۳ء بحوالہ خطبات مشرق)

غرضیکہ سیدھی سادھی باتوں کو چھوڑ کر آپ کی مقبول جواب دینے کی بجائے اشاروں سے الجھے رہتے تھے۔ اور شیخ رشید پریشان خواب میں از کثرت تعبیر مانگے مصداق بن کر رہ نہ بتا سکے تھے کہ آپ کیا ہیں اور کیا نہیں ہیں۔ اور بتا بھی کیسے سکتے جبکہ آپ مجدد کے خصائص، ہدایت کے نشانات اور نبوت کی برکات سے بالکل تہی دامن تھے۔ اور اسکے باوجود ان کی شدید خواہش تھی کہ کوئی ایسی ترکیب نکل آئے کہ کچھ نہ ہو بلکہ باوجود

آپ سب کچھ کہلاتیں۔ آخر ہزار سوچ اور فکر کے بعد آپ نے ۱۹۷۹ء کے آخر میں ”الفرقان بریلی کے شاہ ولی اللہ“ قبر میں مجددین کی تاریخ پر تبصرہ کرتے ہوئے مدی موغزو کے متعلق ”اپنا اندازہ“ یہ ظاہر کر دیا کہ ”مجھے اس کے کام میں کرامات و خوارق، کسوف و العیامات اور حلال اور مجاہدوں کی کوئی جگہ نظر نہیں آتی۔“ اور اس کے ساتھ ہی آپ نے چند ایسی علامات بھی استخراج کر لیں جنہیں آپ کا مقصد بڑی آسانی سے آپ پر چسپاں کر سکے۔

قرارداد پاکستان
اور مودودی صاحب

ماہ بعد قیام پاکستان کی عداوت میں ۲۳ مارچ ۱۹۷۹ء کو پاکستان کی تاریخی قرارداد پاس کی گئی اور مسلمان پاکستان کی خاطر متحد ہونے شروع ہو گئے۔ مسلمانوں کے اس اتفاق اور اتحاد میں اپنی آرزوؤں کا خون ہوتے دیکھ کر آپ نے ۱۷ دسمبر ۱۹۷۳ء کو علیگڑھ میں بڑی لمبی چوڑی تقریر کی جس میں پہلے تو مودودی صاحب نے یہ کہا کہ اسلامی حکومت بالکل باندھیئے اطفال سمجھ لی گئی ہے حالانکہ جنتک ٹھوس سیرت اور بلند کردار رکھنے والی ایک سوسائٹی قائم نہ ہو اس وقت تک ”محض معجزہ“ کی بدولت کچھ نہیں ہو سکتا۔ پھر مسلمانوں کے متعلق کہا :-

”بہاں جس قوم کا نام مسلمان ہے وہ ہر قسم کے رطب و یابس لوگوں سے بھری ہوئی ہے۔ گیر گیر کے اعتبار سے جتنے ٹائپ کا فر لوگوں میں پائے جاتے ہیں اتنے ہی اس قوم میں موجود ہیں۔“

آخر میں آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ پیدا شدہ انقلاب اسلامی کی وضاحت کرنے کے بعد کچھ بیرونی وہ بات کہہ دی جسے اس قدر غریباں انداز

ہیں پیش کرنے کی کبھی جرأت نہیں ہوتی تھی یعنی فرمایا:-
 ”یہ ہے اس اجتماعی انقلاب کے لانے کا
 طریقہ جس کو اسلام برپا کرنا چاہتا ہے یہی
 اس کا راستہ ہے۔ اسی ڈھنگ پر وہ شروع
 ہوتا ہے اور اسی تدریج پر وہ آگے بڑھتا
 ہے۔ لوگ اس کو سجزہ کی قسم کا واقعہ سمجھ کر
 کہتے ہیں اب یہ کہاں ہو سکتا ہے۔
 نبی ہی آئے تو یہ کام ہو۔ مگر تاریخ کا مطالعہ
 ہمیں یہ بتاتا ہے کہ یہ بالکل ایک طبعی قسم
 کا واقعہ ہے اس میں علت اور
 معلول کا پورا منطقی اور سائنٹفک
 ربط نظر آتا ہے۔ آج ہم اس
 ڈھنگ پر کام کریں تو وہی نتائج
 برآمد ہو سکتے ہیں۔“ (اسلامی حکومت
 کس طرح قائم ہو سکتی ہے ص ۳ جماعت اسلامی
 پاکستان)

کیا ان الفاظ کا صاف صاف مطلب نہیں تھا کہ
 اسلامی حکومت کے قیام کے لئے نبوتوں اور معجزات
 کی چنداں ضرورت نہیں بلکہ یہ صرف علت و معلول کے
 باہمی ربط کا ایک طبعی قسم کا واقعہ ہے۔ اور اگر یہ نہیں
 الہام و وحی کے کوچہ سے آشنائی نہیں ہے تاہم نبیاء
 کی طرح انقلاب برپا کرنے کا سلیقہ ضرور رکھتے ہیں۔
 گواپنے تیس نبی کے نام سے موسوم کرنے کے لئے تیار
 نہیں۔ یہ ہے وہ اصل چیلنج جس کو واقعات کی دنیا
 میں سچا ثابت کر دکھانے کے لئے آپ نے ماہ صفر سنہ
 کے پرچے میں ایک جماعت کی تشکیل کے لئے لاہور میں
 چند لوگوں کو ججاہوں کی دعوت دی۔

جناب مودودی صاحب امیر جماعت اسلامی کی حیثیت میں

”جماعت اسلامی“ کا قیام | ماہ صفر کی دعوت
 پر سید ابوالاعلیٰ صاحب
 مودودی کی زندگی کا تیسرا دور شروع ہوتا ہے کیونکہ
 اس سے قبل آپ صرف ترجمان القرآن کے ذریعہ سے
 حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے نظریات کی تقلید کر رہے
 تھے۔ مگر مرکزیت اور امارت کے جن دو ضروری مکثوں
 سے آپ محروم تھے اس کے متعلق عملی اقدام کا وقت
 اب میسر ہوا تھا۔ چنانچہ آپ کی قبل از وقت دعوت پر
 ۲۵ اگست ۱۹۴۷ء کو لاہور میں اجتماع ہوا جس میں آپ نے
 مدعو حضرات کے سامنے اپنی گذشتہ مساعی اور ترجمان القرآن
 کے مضامین کا تذکرہ کرنے کے بعد ایک ”اسلامی جماعت“
 بنانے کی تجویز پیش کی اور اس تحریک کی امتیازی
 حیثیت پر روشنی ڈالتے ہوئے کہا:-

۱۔ صرف ہماری جماعت پورے اسلام کو لیکر اٹھی ہے۔
 ۲۔ ہم اس ڈھنگ پر نظام جماعت بنا رہے ہیں جس
 پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جماعت
 تیار کی تھی۔

۳۔ ہمارے ہاں صرف وہ شخص بھرتی کیا جائے گا جو
 مقتضیات ایمان کو پورا کرے گا۔ اس طرح
 مسلمانوں میں سے صالح عنصر پھٹ کر جماعت میں
 آتا جائے گا اور جو جو صالح بنتا جائے گا اس
 جماعت میں داخل ہوتا جائے گا۔“

۴۔ ”ہماری جماعت میں نہ صرف پیدائشی مسلمانوں
 کا صالح عنصر کھینچ کر آئے گا بلکہ نسلی غیر مسلموں میں
 بھی جو سید ہوں ہیں وہ بھی اس عالمگیر تحریک

میں شامل ہوتی چلی جائیں گی۔“

”یہی خصوصیات ہیں جنکی بنیاد پر ہم اس جماعت کو اسلامی جماعت اور اس تحریک کو اسلامی تحریک کہتے ہیں۔“

(دوداد حصہ اول ص ۱۸۱ مکتبہ جماعت اسلامی)

”اسلامی تحریک“ کے اصل مقام کے متعلق بتلایا:-

”ہماری حیثیت اس جماعت کی سی نہیں

جو ابتداءً نبی کی قیادت میں بنتی ہے۔ بلکہ

ہماری صحیح حیثیت اس جماعت کی ہے جو

اصل نظام کے درہم برہم ہو جانے کے بعد

اس کو تازہ کرتی ہے۔“ (دوداد حصہ اول ص ۱۸۱)

اس کے بعد جناب مودودی صاحب نے کلمہ شہادت پڑھا

اور کہا کہ:-

”لوگو گواہ رہو کہ میں آج از سر نو ایمان

لاتا اور جماعت اسلامی میں شریک ہوتا ہوں۔“

اس کے بعد مولوی محمد منظور صاحب نعمانی نے بھی تجدید

ایمان کا اعلان کیا اور مودودی صاحب نے فرمایا:-

”ہر شخص کو قدم آگے بڑھانے سے پہلے

خوب سمجھ لینا چاہیے کہ وہ کس عائدہ میں

قدم رکھ رہا ہے۔ اور یہ وہ راستہ نہیں

ہے جس میں آگے بڑھنا اور پیچھے ہٹ جانا

دونوں یکساں ہوں۔ یہاں پیچھے ہٹنے کے

معنی ارتداد کے ہیں۔“ (دوداد ص ۱۸۱)

نیز فرمایا:-

”اسلام بغیر جماعت کے نہیں اور عبادت

بغیر امانت کے نہیں۔“

اس پر حاضرین کی طرف سے آپ کو امیر منتخب کر لیا گیا

اور آپ نے مسند ”امامت“ پر آنے کے بعد بڑے

فخر سے یہ بات کہی:-

”میں جانتا ہوں کہ یہ وہ تحریک

ہے جس کی قیادت اولوالعزم

پیغمبروں نے کی ہے۔“ (دوداد ص ۱۸۱)

اس موقع پر جماعت میں شعبہ علمی، شعبہ نشر و اشاعت،

شعبہ تنظیم جماعت، شعبہ مالیات اور شعبہ دعوت و تبلیغ

کا قیام بھی عمل میں آیا اور مودودی صاحب نے امیر

ہونے کی حیثیت سے جو ہدایات دیں ان کا خلاصہ یہ تھا:-

نومبا یعین کو از سر نو کلمہ شہادت پڑھایا جائے۔

قرآن کا درس ہو۔ تعلق باللہ پیدا کیا جائے۔ رنگامہ

آدائی سے اجتناب کیجئے۔ مقرر پہلے انداز تقریر کو بولیں

اور اراکین الیکشن اور اسمبلیوں سے کنارہ کش رہیں۔

اور تبلیغ میں دردمندانہ لہجہ اختیار کیا جائے۔

مودودی صاحب نے اپنی تحریک کے آغاز پر جو

خصوصیات بیان کی ہیں اور جس قسم کی ہدایات اپنی

جماعت کو دی ہیں ان کے بعض حصوں کو اگر حذف

کر دیا جائے تو بالکل یہی معلوم ہوتا ہے کہ جماعت

احمدیہ کی تاریخ کا ایک ورق ڈھرایا جا رہا ہے۔

ضلع گورداسپور میں جدید مرکز

المختصر مودودی صاحب ایک

خود ساختہ جماعت کے امیر بن گئے مگر ان کے پیرو

ابھی تک لامرکزیت کی حالت میں تھے۔ لہذا فردی

مركزیہ میں ایک عارضی مرکز کی تجویز پاس کی گئی۔

اور چوہدری نیاز علی صاحب آف ہلوآرہ نے اس

سلسلہ میں اپنی زمین جماعت کو دی اور آخر

مودودی صاحب ۱۵ جون ۱۹۴۶ء کو اس نئے

مرکز میں تشریف لے آئے۔ خدا تعالیٰ کی یہ عجیب شان

ہے کہ مودودی صاحب کا یہ مرکز بھی اسی ضلع میں تھا

کہ یہ صاحب بعد میں مولانا صاحب سے بدظن ہو کر

کنارہ کش ہو گئے تھے۔

”ہمارے پاس نہ جگہ ہے نہ ذرائع
 نہ صحیح معنوں میں ایسا کوئی دارالاسلام
 بن گیا ہے جس کی طرف دارالکفر سے
 ہجرت کرنا ضروری ہو اور نہ اصولاً
 یہ صحیح ہے کہ مکی زندگی کی بھٹی سے
 اچھی طرح گذرے بغیر لوگ مجرد عقیدہ
 و نصب المعین قبول کر کے کسی ایک مقام
 پر جمع ہونے لگیں۔“ (رسالہ دہلی ص ۲۹
 مکتبہ مرکزی جماعت اسلامی)

غیر یہ تو ایک غمنی بات تھی۔ میں یہ بتا رہا تھا کہ مودودی
 صاحب نے قادیان کے قریب جمالیہ میں اپنا مرکز
 قائم کر لیا۔ اور بظاہر جماعت احمدیہ کی طرح ایک
 امیر اور مرکز رکھنے والی جماعت کا قیام ہو گیا۔
 مودودی صاحب اپنی امارت اور جمالیہ کی
 مرکزیت پر بے حد نازاں ہو رہے تھے کہ آپ کی
 نام نہاد امارت اور ان کی جماعت پر قدرت نے
 ایک کاری ضرب لگائی کہ آپ کی امارت کے تھوڑے
 ہی عرصے بعد اسلامی جماعت ”میں ایک خوفناک
 انتشار پیدا ہو گیا اور اندرونی اختلافات اس
 درجہ بڑھ گئے کہ مودودی صاحب کو ان کے دور
 کرنے کے لئے نومبر ۱۹۵۲ء میں دہلی میں مجلس شوریٰ
 کا ایک ہنگامی اجلاس بلانا پڑا۔ مودودی صاحب
 اس اختلاف کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھتے
 ہیں :-

”مجلس شوریٰ کے انعقاد کی اصل
 غرض چند ایسے اختلافات کا حل تلاش
 کرنا تھا جو بد قسمتی سے ابتدائی مراحل
 میں اس نازک موقع پر نظام جماعت کے
 اندر رونا ہو گئے تھے اور جن کی وجہ

جس میں حضرت مسیح موعود علیہ السلام کا مرکز تہ پین سال
 سے قائم تھا۔ اور اسلامی حکومت کو قائم کرنے کی تنہا
 کوششیں کر رہا تھا۔ اور جس سے خود مودودی صاحب
 دلی اور حیدرآباد میٹھے ہوئے فائدہ بھی اٹھا چکے تھے۔
 مودودی صاحب چاہتے تو اس روشنی کے
 مینار سے اپنے خانہ دل کو حقیقی معنوں میں منور کر سکتے
 تھے۔ مگر افسوس انہوں نے خدائی مرکز کی طرف
 نگاہ ڈالنا بھی جرم سمجھا اور ایک قطعہ زمین کو
 ”دارالاسلام“ کے نام سے موسوم کر کے یہ اعلان
 کر دیا :-

”بد قسمتی سے اس وقت ہندوستان
 میں ایسی کوئی جگہ نہیں جہاں اسلامی
 قانون بغیر کسی منع و مزاحمت کے نافذ
 ہو۔۔۔۔۔ اور ہندوستان کے وسیع
 و عظیم براعظم میں زمین کا ایک انچ بھر
 ٹکڑا ایسا تلاش کر سکیں جو اس نظام
 کے اثر سے ماؤف نہ ہو۔ تاہم گوردہ پور
 کے ضلع میں قصبہ ٹھٹھا ٹکڑے کے قریب
 زمین کے ایک ٹکڑے کو دارالاسلام
 بنایا جاتا ہے۔ اور اس شیطانی نظام
 کے باوجود اس کے اندر وہ دارالاسلام
 موجود ہے۔“ (ترجمان القرآن
 فروری ۱۹۵۲ء ص ۱۳)

اس اعلان پر ایک عجیب لطیفہ ہوا کہ ان کے کسی
 رفیق جماعت نے اپنے رشتہ داروں سے تنگ
 آکر ”دارالاسلام“ میں آنے کی درخواست کی۔
 مولانا صاحب گھبرائے کہ اس طرح ”مہاجرین“ کی
 ایک بڑی فوج کا بندوبست کرنا پڑے گا۔ یہ خیال
 آتے ہی آپ نے رسالہ میں یہ اعلان شائع فرمادیا۔

یہ خطرہ پیدا ہو گیا تھا کہ کہیں اقامت دین کی منظم کوشش جو ایک صدی کے تعطل کے بعد پھر شکل شروع ہوئی ہے شروع ہوتے ہی ختم ہو جائے۔“ (دوسرا ترجمان القرآن دسمبر ۱۹۵۳ء ص ۴۱۱)

”میں خود استعفیٰ دیتا ہوں“ | بہر حال ”اقامت دین“ کی تحریک کے امیر اور

اس کے ”صالح“ کارکن دلی میں جمع ہوئے تو اصل حقیقت یہ نکلی کہ آپ کی جماعت میں سے ایک تعابیفہ عنصر آپ کے خلاف سخت بے اطمینان ہو کر خفیہ تحقیر الزامات بٹھایا تھا۔ اس انتشار کو دور کرنے کیلئے مودودی صاحب نے جو تین متبادل صورتیں پیش کیں ان سے خود تراشیدہ جماعتوں اور امامتوں کی قلبی خوب کھل جاتی ہے اور ایک خدا ترس انسان اگر اس تحریک کی پوری تاریخ میں سے صرف اس واقعہ پر غور کرے تو اسے زندہ خدا کی زندہ محلی نظر آ سکتی ہے اور وہ احمدیت کے مقابل اس نئی تحریک کا موقف خود بخود سمجھ سکتا ہے۔ یہ تین متبادل صورتیں کیا تھیں؟ خود مودودی صاحب فرماتے ہیں :-

”میں نے جماعت کے سامنے تین متبادل صورتیں پیش کیں۔

۱۔ میں خود استعفیٰ دیتا ہوں میری جگہ کسی اور کو منتخب کریں
۲۔ تین چار مل کر اس منصب کو سنبھال لیں۔

۳۔ جماعت کا یہ نظام جو ہم نے بنایا ہے اسے توڑ دیا جائے۔

اور ان سب لوگوں کو جو اس

نصب العین کی خدمت کا عہدہ چکے ہیں آزاد چھوڑ دیا جائے کہ جس شخص کا جس پر اطمینان ہو اس سے وابستہ ہو کہ کام کرے اور جو لوگ کسی دوسرے سے بھی مطمئن نہ ہوں مگر خود اپنے آپ پر اطمینان رکھتے ہوں وہ خود اٹھیں اور کام کریں۔ اور جو لوگ دوسروں سے بھی مایوس ہوں اور اپنے آپ سے بھی وہ پیرامم مدی کے طور کا انتظار کریں۔

پہلی تجویز رد کر دی گئی۔ دوسری تجویز بھی بالاتفاق رد کر دی گئی۔ کیونکہ نہ وہ شرعاً صحیح ہے اور نہ عملاً بلکہ ہمارے مقصد کے لئے مضر۔ یہی تیسری تجویز، تو اختلاف رکھنے والے اصحاب کی خواہش بھی تھی اور میں بھی اس طرف مائل تھا۔ کیونکہ میں ایسے مختلف المزاج عناصر کے اجتماع میں کوئی غیر نہ دیکھتا تھا جو ترکیب امتزاج قبول کرنے کے لئے تیار نہ ہوں اور ان کم سے کم ضروری حفاظت سے بھی جا رہی ہوں جن کے بغیر کوئی کارکن عجمت نہیں بن سکتی۔“ (ایضاً دسمبر ۱۹۵۳ء)

چند ماہ کے بعد ہی یہ ستر سال — کے بعد قائم ہونے والی تحریک سے مستعفی ہونا، تین چار اشخاص کو امیر بنانے کی غیر شرعی تجویز پیش کرنا، یا اسے بالکل توڑ دینے کی خواہش ظاہر کرنا مودودی صاحب کی اصل پوزیشن کو بالکل بے نقاب کر دیتا ہے۔ اسی طرح آپ کا کارکنوں سے بالکل اظہار مایوسی

یہی ایک مصنوعی قوت تنظیم و اجتماع کا پتہ دیتا ہے کیونکہ دنیا کی تاریخ میں مادی تحریکات سے تو یہ استغناء اور الم دیاس کے مواقع پیش آ جاتے ہیں مگر یہ کبھی نہیں ہوا کہ خدا تعالیٰ کے قائم کردہ مامورین نے بھی کبھی مایوس ہو کر استغناء پیش کر دیا ہو۔

”صالحیت“ کے نفوذ کا انوکھا طریق | دہلی کی شریک کے چار ماہ

بعد جمالیہ میں اجتماع ہوا جس میں مودودی صاحب نے پھر اس بیماری کا ذکر کرتے ہوئے کہا :-

”ہماری انتہائی احتیاط کے باوجود

ایک ابھی خاصی جماعت ہمارے نظام میں ایسی

داخل ہو گئی ہے جسے فی الواقع اس کام سے

کوئی گہری دلچسپی نہیں“ (درداد جماعت

اسلامی حقہ دوم ص ۱)

”بہت سے ارکان ایسے بھی ہیں جو جماعت

میں داخل ہونے کے بعد بھی ایسے ہی ٹھنڈے

بے روح اور جامد ساکن ہیں جیسے اس

سے پہلے تھے“ (ایضاً ص ۱)

”چند اصحاب کے اندر گناہوں کی

کثرت کا یہ حال دیکھ رہا ہوں کہ نماز

تک کے تارک ہو گئے ہیں۔ جن مسام

چیزوں سے پرہیز کرنے لگے تھے ان میں

پہلے سے بھی کچھ زیادہ مبتلا ہو رہے ہیں“

(ایضاً ص ۱)

”اس سے بھی زیادہ افسوسناک

بات یہ ہے کہ پچھلے دو سال کے دوران

میں متعدد اصحاب ہمارے نظام جماعت

سے الگ ہوئے ہیں اور چند مستثنیات کے

سوا تقریباً سب کے اندر اس غیبت کی نے

دست قسری اختیار کر لی ہے۔“ (ایضاً ص ۱)

اس افسوسناک حالت کو دیکھ کر جماعت اسلامی

نے یہ انوکھا حل سوچا کہ یہ خرابی صرف اس وجہ

سے پیدا ہوئی ہے کہ ہم نے اپنی تحریک میں غیر صالح

لوگوں کو بھی بھرتی کر لیا ہے اسلئے سب سے پہلے تو

ان کی چیکنگ کی گئی اور جو میں حضرات سے کہا گیا کہ

جماعت سے الگ ہو کر اصلاح کریں۔ اسکے علاوہ نئے

آنے والوں کے ٹیسٹ (کنڈیٹ) میں خامی تھی شروع

کر دی گئی۔ یعنی دیکھا جانے لگا کہ امیدوار نے لٹریچر

کا پورا مطالعہ کر لیا ہے۔ اس پر نمایاں اثر بھی معلوم ہوتا

ہے یا نہیں۔ عملاً اس کام کے لئے بے چین بھی رہتا ہے

یا نہیں۔ پھر گیارہ معین سوالات اس کے سامنے پیش

کئے جاتے۔ اگر جوابات صحیح ہوتے تو انہیں امیدواری

کی حالت میں رکھا جاتا اور کہا جاتا کہ وہ اپنے تئیں جماعت

کا کارکن سمجھتے ہوئے کچھ مدت کام کرے۔ اس طرح اسکے

کام کی تفتیش (Inspection) کرنے کے بعد انہیں

رکن بنانے کی اجازت ملتی تھی۔ (درداد جماعت اسلامی

حقہ سوم ص ۱۰۰ و ترجمان القرآن ص ۱۱۸)

جماعت اسلامی نے ”معیار صالحیت“ کا جو

ڈھنگ اختیار کیا ہے وہ دنیا داروں کی سوسائٹی میں

تو مل سکتا ہے مگر خدا تعالیٰ کی جن امتوں میں کہیں نہیں

ملے گا۔ اس کے برعکس ہمیں یہ نظر آتا ہے کہ انبیاء اور

ان کے جانشین حزب اللہ میں شامل کرنے کے لئے کوئی

پابندی عائد نہیں کرتے تھے۔ بلکہ ہر صاحب اخلاق انسان

کے لئے ان کے دروازے ہمیشہ کھلے رہتے تھے۔ مگر

چونکہ مودودی صاحب خود تو ”صالحیت“ کے پیدا کرنے

اور مرکز اور ناقص مسلمانوں کو سچا اور سچا مسلمان بنانے

سے قاصر تھے اور ان کے رفقاء بھی اس قسم کے انقلاب

کی صلاحیت نہیں دیکھتے تھے اسلئے انہیں بار بار یہ انداز فکر

اختیار کرنا پڑتا تھا کہ جماعت اسلامی میں کوئی "غیر صالح" شخص لیا ہی نہ جائے اور آنے والوں کی بھی سالانہ چھان بین کی جائے۔ جماعت اسلامی کے قیام میں محمد طفیل صاحب نے اس ضمن میں لکھا تھا:-

"اس وقت چونکہ جماعت کی بنیادیں بہت پائیدار اٹھانی ہیں اس لئے ان پابندیوں کی شدید ضرورت ہے۔"

(ترجمان القرآن ص ۱۳۷، ۱۳۸)

اگر اس طریقہ سے ہی کچھ تبدیلی ہو جاتی تو اس "اقامتِ دین" کی تحریک کو صحیح سمجھے جانے کی ایک راہ پیدا ہو سکتی تھی۔ مگر مودودی تحریک کے اوراق سے معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ ابتدا سے داخلے کی خالص شرائط رکھی گئیں اور صرف چند لوگ ساتھ تھے اور بعد کو ان قیود میں غالیانہ حد تک اعتنا بھی ہوتا چلا گیا۔ مگر اس قدر غیر معمولی احتیاط کے بعد مودودی صاحب ایک طرف تو یہ فرماتے تھے:-

"ہمارے پیش نظر صرف ایک سیاسی

نظام کا قیام نہیں ہے بلکہ ہم چاہتے ہیں کہ

پوری انسانی زندگی انفرادی و اجتماعی

میں وہ ہمہ گیر انقلاب رونما ہو جو اسلام

رونما کرنا چاہتا ہے اور جس کے لئے

اللہ نے اپنے انبیاء کو مبعوث کیا

ہے۔" (دعوتِ جماعت اسلامی حصہ سوم)

اور دوسری طرف آپ بآوازِ دل یہ فرماتے تھے کہ:-

۱۔ "جماعت کے (دکوں نے ابھی تک اس بات

کو پورے طور پر سمجھا ہی نہیں کہ دینِ حقیقت

جو کس چیز کا نام ہے۔" (دعوتِ اسلامی اور

اس کے مطالبات ص ۵۷)

۲۔ ایک اور خاص بات جو ہمارے بعض نقاد

میں پائی جاتی ہے اور جو اکثر ہمارے لئے سببِ پریشانی بنتی رہتی ہے کہ یہ حضرات اصول اور مقصد اور نظریے کی حد تک قیاسِ جماعت کے مسلک کو سمجھ گئے ہیں۔ لیکن طریق کار کو ابھی طرح شہرہ نہ کر سکے۔

(دعوتِ اسلامی ص ۵۷)

۳۔ بعض حضرات نے تو قسم ہی کر دیا کہ جب ہماری طرف سے ان کو لو کا گیا تو انہوں نے ہمیں اطمینان دلانے کی کوشش کی کہ نام آپ ہی کا لیا جائے گا۔۔۔۔۔ گویا ان کے نزدیک ہماری ساری تک و دوہر سٹرڈ ٹریڈ مارک بدلانے کے لئے ہے اور لطافت یہ ہے کہ یہ سمجھتے ہوئے بھی ہمارے ساتھ ہیں ہماری جماعت کی بعض مقامی شاخیں اس دباؤ سے خاص طور پر بہت زیادہ متاثر ہیں۔

(دعوتِ اسلامی ص ۵۷)

"ہمارے حلقہ و رفتار میں ایک اچھا خاصہ

گروہ ایسا پایا جاتا ہے جس نے تبلیغ و اصلاح

کے کام میں تشدد اور سخت گیری کا رنگ

اختیار کر لیا ہے۔۔۔۔۔ میں ایسا محسوس

کرتا ہوں کہ ان کے اندر بگڑے ہوئے

لوگوں کو مزا دینے کی بے تابی اتنی زیادہ

ہے جتنی انہیں اپنے بوجھ کاٹ بھی سکتے

کی بے تابی ہے۔" (ایضاً ص ۵۷)

اس ناکام قیادت کے نقوش کی روشنی میں مولانا

مودودی صاحب کا یہ دعویٰ کس قدر عجیب معلوم ہوتا

ہے:-

"اس دعوت کو عملاً لیکر اٹھنے، اسے

اپنے دوسرے بھائیوں تک پہنچانے اور

ہو رہا ہے۔“ (ایضاً صفحہ ۱۹۳ء ص ۲۱)

ارکانِ جماعت امیر و قیّم کی نظر میں

”اسلامی تقویٰ“ کی پیدائش پر مزید تبصرہ کئے بغیر آگے چلتے ہیں تو ہمیں اس سے بھی پُر لطف صودتِ حال نظر آتی ہے۔ اور وہ یہ کہ پہلے سال ۱۹۴۷ء میں قیّمِ جماعت جناب محمد طفیل صاحب نے اپنی سالانہ رپورٹ پڑھتے ہوئے یہ اعلان فرمایا۔

”اس سال ہم نے جماعت کو کمزور اور

ناقابلِ اطمینان ارکان سے تقریباً کلیتہً پاک

کر دیا ہے۔“ (روادِ حصّہ پنجم ص ۳)

قیّمِ جماعت اپنی طرف سے تو ایک خوش کن رپورٹ کے ذریعہ ”تحریکِ اسلامی“ کے خلاف غالباً اُن لوگوں کے سوالات کا جواب لکھ کر لائے تھے جنہیں اس وقت تک جناب مودودی صاحب کی جماعت میں کئی ”عارضی انقلاب“ نظر نہ آتا تھا مگر یہ بات چونکہ محض قصّہ اور بناوٹ ہو پیدا کی گئی تھی، سوائے مودودی صاحب کی زبان سے اس موقع پر یہ صداقت جاری ہو گئی کہ۔

”میں بعض ارکان میں احساسِ ذمہ داری

اور سرگرمی کم پاتا ہوں۔“ اس حلقے کے ارکان

اور ہمدردوں میں باہمی تعاون بھی کم پایا جاتا

”بعض مقامات پر جماعتیں مُردہ ہو گئیں

اور ہمیں اس کا پتہ بھی نہ چلا۔“

(روادِ حصّہ پنجم ص ۱۱)

مودودی صاحب کے بیان میں حلقوں اور جماعتوں کے لفظ سے بظاہر یہ اثر پڑتا ہے کہ مودودی صاحب کی قیادت میں اس وقت بکثرت جماعتیں پیدا ہو چکی تھیں اور ارکان کی ایک کثیر تعداد آپ کے شریکِ کار ہو چکی تھی۔ نہیں ایسا نہیں ہے۔ بلکہ قیّمِ جماعت کی رپورٹ کے مطابق دنیا بھر میں آپ کے متبعین کی تعداد حسب ذیل تھی۔

اس سے متاثر حضرات کو سمیٹنے اور جذب کرنے کا صحیح طریقہ یقیناً وہی ہو سکتا ہے جو اقتدار سے، خرمک، اس دعوت کے اصل علمبردار یعنی انبیاءِ کرام اللہ تعالیٰ کی رہنمائی میں اختیار کرتے رہے۔ قرآن کریم ہمیں بتاتا ہے کہ وہ طریقہ کار ایک ہی ہے اور وہی طریقہ۔۔۔۔۔ ہر زمانے میں اختیار کیا جاتا رہا ہے چنانچہ اس طریقِ کار کو ہم نے اختیار کیا ہے اور ہمارا ایمان ہے کہ اس ایک دعوت اور طریقِ کار کے علاوہ دوسری تمام دعوتیں اور طریقے ہائے کار سراسر باطل ہیں۔“

(روادِ جماعتِ اسلامی حصّہ سوم ص ۱)

اسلامی تقویٰ کی دلچسپ مثال

مودودی صاحب نے ان دنوں اپنی جماعت میں تقویٰ اور خدا ترسی کی ایک دلچسپ مثال پیش کی تھی۔ چونکہ یہ مثال آپ کے معیارِ صلاحیت کو بھی واضح کرتی ہو اور مقتدین کی شانِ اقتدار کو بھی۔ لہذا ہم یہ مثال تجھ آپ ہی کے الفاظ میں پیش کرتے ہیں لےپ فرمائیے۔

”حال کی بات ہے کہ ہمارے ایک رفیق

جو ملازم ہیں ایم۔ اے کی تیاری کر رہے تھے۔

اس تیاری کے دوران میں انہوں نے محسوس

کیا کہ ان کے ذہن میں اپنی طاغوتی ملازمت

میں ترقی اور بڑے گریڈوں کے خیالات آنے

شروع ہو گئے ہیں جو ناجائز اور ایمان کی

عین ضد ہیں۔ چنانچہ اُس اندک کے بندے نے

اس بنا پر امتحان کا خیال ہی ترک کر دیا۔۔۔

یہ ایک واقعہ ہے جس نے مثال کے طور پر

عرف کیا ہے درندہ کے فضل سے اب

ہمارے ارکان میں صحیح اسلامی تقویٰ پیدا

۱۔ پنجاب	۲۶۳	۸۔ بمبئی	۱۱
۲۔ یوپی	۹۵	۹۔ بنگال	۸
۳۔ حیدرآباد	۲۹	۱۰۔ راجپوتانہ	۸
۴۔ مدراس	۳۵	۱۱۔ وسط ہند	۷
۵۔ سرحد	۲۳	۱۲۔ میسور	۴
۶۔ دہلی	۱۷	۱۳۔ انگلستان	۱
۷۔ سندھ	۱۱	کل تعداد =	۵۳۳

ان ۵۳۳ ارکان کے ساتھ ہندوستان اور متاثرین کا ایک طبقہ بھی تھا۔ لیکن ایسے لوگ ہر تحریک کے ساتھ ساتھ ہوتے ہیں اور کوئی جماعت اپنے کسی عملی پروگرام میں انکو قابل اعتماد حیثیت نہیں دے سکتی۔ پس ”جماعت اسلامی“ کی صادی کائنات بس یہی تھی۔ اور اس قدر قلیل التعداد کو کڑی شرائط سے مقید کرتے ہوئے بھی عجیب حالت ہو رہی تھی مگر دعاوی کا بازار تھا کہ سرحد ہونے میں نہ آتا تھا۔

مسلمانان ہند کی سیاسی کشمکش
اور مودودی صاحب

یہ قوم مودودی صاحب کے وہ کارنامے ہیں جو آپ نے اپنی جماعت کی اصلاح اور تربیت کے لئے دکھائے تھے۔ لیکن دیگر مسلمانان ہند کی رہنمائی کے سلسلہ میں جو کچھ کیا وہ اس سے بھی زیادہ تشویشناک ہے۔

اس موقع پر یہ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہے کہ قرارداد پاکستان کے بعد قیام پاکستان کا سات سالہ وقفہ مسلمانوں کی سیاسی کشمکش اور آزادی کی جنگ کا زمانہ تھا۔ انگریز اور ہندو کی بے پناہ طاقت مسلمانوں کو ختم کرنے کے لئے اٹلی چلی آ رہی تھی۔ اور اس بات کی شدید ضرورت تھی کہ مسلمان متفق اور متحد ہوں اور ہندو اور انگریز کی غلامی سے آزاد ہو کر زندگی بسر کر سکیں کوئی سامان کریں۔ اس ذکر سے قطع نظر کہ جماعت احمدیہ

نے تحریک خلافت، تحریک ہجرت، عدم مداخلت، امتداد مملکت، سائنس کمیشن، نرور پورٹ، گول میز کانفرنس، کشمیر موومنٹ، فرضیکہ ہرنناؤک مرحلہ پر مسلمانوں کے ساتھ کیا تعاون کیا۔ ان کے سیاسی اور ملی تحفظ کے لئے کتنی سرگرمی دکھائی۔ اور اس نازک وقت میں اپنی گذشتہ روایات سے کتنا بڑھ کر قیام پاکستان کی جنگ میں حصہ لیا۔ مسلم لیگ کی کیسی مدد کی۔ باؤنڈری کمیشن میں کیا بات چیت کیا اور پاکستان کے حق میں ووٹ دلوانے میں کتنی سعی کی۔ ہم یہ بتاتے ہیں کہ اس کے عکس جناب ابوالاعلیٰ صاحب مودودی امیر جماعت اسلامی نے شش ماہ سے ہی قیام پاکستان کو قوم پرستانہ تحریک قرار دیکر اپنے تو پچھانے کا رخ اس کی طرف پھیر دیا اور اپنی تمام توہمات مسلم لیگ کے پروگرام کو درہم برہم کرنے میں مبذول کرنی شروع کر دیں۔ اس کے بعد ملت اسلامیہ میں جب پاکستان کے حق میں ووٹ ڈالنے کی نوبت آئی تو آپ نے اس سے گریز کرنے کے لئے ایک عجیب بہانہ تراش لیا۔ یعنی فرمایا:-

”ووٹ اور الیکشن کے معاملہ میں ہمارا پوزیشن کو صاف صاف ذہن نشین کر لیجئے۔ پیش آمدہ انتخابات یا آئندہ آنے والے انتخابات کی اہمیت جو کچھ بھی ہو اور انکا جیسا کچھ بھی اثر ہمارے قوم یا ملک پر پڑتا ہو ہر حال ایک با اصول جماعت ہونی کی حیثیت سے ہمارے لئے یہ ناممکن ہے کہ وقتی مصلحت کی بناء پر ہم ان اصولوں کی قربانی گوارا کریں جن پر ہم ایمان لائے۔ موجودہ نظام کے خلاف ہمارے لڑاؤ ہی اس بنیاد پر ہے کہ نظام حاکمیت جمہور پر قائم ہوا ہے... بخلاف اسکے ہمارے عقیدہ توحید کا“

بنیادی تقاضا یہ ہے کہ حاکمیت جمہور کی
 نہیں بلکہ خدا کی ہو۔" (کوئٹہ ۲۸ اکتوبر ۱۹۴۷ء)
 پاکستان کی سکیم کو "اسلامی نظام" کے قیام کے لئے
 بالکل ناموافق قرار دیتے ہوئے لکھا :-

"مسلمانوں میں عموماً شعورِ اسلامی
 مُردہ یا نیم مُردہ ہو گیا ہے۔ ان کے اندر
 اسلامی دستورِ حیات پر اور اس کے لئے
 جینے اور مرنے کا ارادہ مفقود یا فقدان کی
 حد تک ضعیف ہے۔ اور انہوں نے ہندوستان
 کے غیر مسلم باشندوں کو صحیح نظامِ زندگی سمجھا
 اور اس کی طرف دعوت دینے کی کوئی کوشش
 نہیں کی۔ اس وجہ سے مسلمانوں کی اپنی زندگی
 بھی فکری، اخلاقی اور تمدنی حیثیت سے میسر
 غیر اسلامی ہو گئی ہے اور ہندوستان کا پورا
 نظامِ تمدن و سیاست بھی کافرانہ اصولوں
 پر قائم ہوا ہے۔ اب اس خرابی کا اور اس
 کے برے نتائج کا مداوا کرنے کے لئے اس
 قسم کی تدابیر سے کچھ کام نہیں چل سکتا۔ کہ
 اس کافرانہ نظام کی مشینری میں ہم ہندوئیک
 مومنوں کو بھجوانے کی کوشش کریں۔
 جمہوری نظام میں کوئی گروہ اپنے
 اصول کے مطابق نظامِ حکومت کو اس
 وقت تک ہرگز نہیں چلا سکتا جب تک کہ
 وہ حکومت کی مشینری پر قابض نہ ہو۔
 حکومت کی مشینری پر قابض ہونے کیلئے
 ضروری ہے کہ مجالسِ قانون ساز میں اکثریت
 حاصل ہو۔

اس غالب اکثریت کا حصول بحالاتِ
 موجودہ ہندوستان کے ایک بڑے حصہ

میں اہل ایمان کے لئے ممکن نہیں۔
 فی الحال تو اسلام ہندوستان کی ایک
 ایسی قوم کا مذہب ہے جس کی دوسری قوموں
 کے تشکیش ہو رہی ہے۔ اور معلوم ہے
 کہ یہ قوم ہمارے بڑے حصے میں بجا خود اقلیت
 میں ہے۔ رہے وہ ملتے جلتے مسلمانوں کو
 اکثریت حاصل ہے تو اگر بالفرض وہ پاکستان
 کی صورت میں خود مختار ہو جائیں اور ایک
 مستقل صاحبِ حاکمیت اسٹیٹ کی قیادت میں
 بھی ان کو حاصل ہو جائے تب بھی خالص
 اسلامی اصولوں پر جو گروہ کام کرنا
 چاہتا ہے اس کی غالب اکثریت حاصل
 کرنے کا بحالتِ موجودہ یہاں بھی امکان
 نہیں۔ کیونکہ ان کی اکثریت حاصل کرنے کا
 تمام تر انحصار مسلمانوں کی رائے عام پر ہے
 اور مسلمانوں کی رائے عام اس وقت تک
 بالکل نا تربیت یافتہ ہے۔ اسلامی فہم
 و شعور سے بہت بڑی حد تک غائب
 ہے اور اسلامی مقاصد کی بنیاد پر اپنی دنیوی
 خواہشات و اغراض کے عشق میں بُری طرح
 مبتلا ہے۔

پھر اگر بالفرض ایسا ایک گروہ اکثریت
 میں منتخب ہو بھی جائے تو جو حالات اس وقت
 پائے جاتے ہیں ان میں یہ ممکن نہیں ہے۔ کہ
 آزاد پاکستان کے نظام کو اسلامی دستور
 میں تبدیل کیا جاسکے۔ کیونکہ جنتِ الحقدار
 میں رہنے والے لوگ اپنے خوابوں میں خواہ
 سکتے بھی سبز باغ دیکھ رہے ہوں لیکن
 آزاد پاکستان (اگر فی الواقع وہ بنا بھی تو)

پر نظام زندگی قائم ہوتا ہے پیش کیا جائے
اور پوری حکمت اور جانفشانی اور خالص
اللیت کے ساتھ ایسے حالات پیدا کئے
جائیں جن میں اسلامی نظام قیام
صرف موجودہ مسلمان قوم کی رائے عام پر
مختصر ہے بلکہ ان قوموں کی رائے عام
بھی اس کی مؤید ہو جائے

اس پروگرام میں جب ہم ایک قابل
ملاحظہ ملک کامیاب ہو جائیں گے تب ہم
ملک کے حالات پر نظر ڈال کر دیکھیں گے کہ
آیا اس وقت جمہوریت اتنی ترقی کر چکی ہے
کہ دستور حکومت میں کوئی اصولی ترمیم
اس بنیاد پر ہو سکتا ہے کہ رائے عام اس
تغیر کی خواہش مند ہے۔ اگر یہ صورت ہم
نے موجود پائی تو ہم وقت کے دستور حکومت
کو تبدیل کرنے اور اسلامی اصول پر نیا
دستور بنانے کا مطالبہ ملک کی رائے عام
کے سامنے پیش کریں گے اور وقت
کے سیاسی نظام پر دباؤ ڈالیں گے کہ وہ
ایک نئی دستور ساز اسمبلی متعقد کرے جو
اس امر کا فیصلہ کرے کہ ملک آئندہ دستور
کیا ہو۔ اس اسمبلی کے الیکشن میں ہم پوری
کوشش کریں گے کہ رائے عام کی تائید سے
ہم کو اکثریت حاصل ہو اور ہم ملک کا
دستور اسلامی اصولوں پر قائم کریں۔

بہت سے لوگ ایسے ہیں جو اس پروگرام
کو ایک بڑا لمبا پروگرام سمجھتے ہیں
..... لیکن واقعہ یہ ہے کہ سارا
دیر طلب کام صرف اس ابتدائی مرحلے کو

لازم جمہوری لادینی اسٹیٹ کے نظریہ پر
بنے گا جس میں غیر مسلم اس طرح برابر کے
شریک حکومت ہوں گے جس طرح مسلمان۔
(ترجمان القرآن فروری ۱۹۶۶ء ص ۱۲۶)

۱۹۶۶ء میں منزلِ حق | طبعاً سوال پیدا ہوتا تھا
کہ ان حالات میں مٹو کی

صاحب کیا مسلک اختیار کرنے کا ارادہ رکھتے ہیں۔ اس کا
جواب آپ نے ان الفاظ میں دیا ہے۔

”ہمارا مختصر پروگرام یہ ہے کہ۔

۱۔ مسلمانوں کے اس مخلوط انبوه میں سے صالح
اہل ایمان کے عنصر کو چھانٹ کر اعلیٰ درجہ
کی اخلاقی تربیت کے ساتھ منظم کیا جائے۔

.....

ب۔ اس گروہ کے ذریعہ سے عام مسلمین میں
اسلامی شعور و فہم اور اسلام
اور غیر اسلام کی تیز پیدائی جائے۔

..... اور ان کی رائے عام کو اس حد
تک تیار کر دیا جائے کہ اگر جمہوری
طریقوں پر ملک میں انقلاب کرنا ممکن
ہو تو خالص اسلامی طرز پر کام کو نیا
جماعت کے سوا کوئی دوسرا گروہ نہیں
بیوقوف بنا کر یا ان کے سامنے غیر اسلامی
مقاصد پیش کر کے ان سے روٹ نہ
حاصل کر سکے۔ اور اگر جمہوری طریقے
قابل عمل نہ ہوں تو وہ اسلامی انقلاب
پر پاکیزہ نگاہ کے لئے سر دھڑکی باندھی
لگانے پر آمادہ ہو جائیں۔

..... غیر مسلموں کے سامنے اسلامی نظام
زندگی اور ان اخلاقی بنیادوں کو

کی تنظیم و توثیق کا ہے جو اسلامی انقلاب
کی ایک وسیع تحریک کا موندوں محرک ہوئے۔
..... اس ابتدائی مرحلہ کے گزرنے کے
بعد ہمدی منزل مقصود اتنی دُور نہیں
دیکھی جتنی بہت سے لوگ کام کئے بغیر صرف
اپنے خیال میں دُور سمجھ رہے ہیں۔ تاہم
اگر یہ دُور بھی ہو تو چونکہ منزلِ حق ہی ہے
اسلئے ہم اس کی طرف دُور تے ہوئے
مرجانا زیادہ بہتر سمجھتے ہیں بہ نسبت
اس کے کہ جانتے بوجھتے غلط مگر
آسان راہوں میں اپنی قوت
صرف کریں یا بے وقوفی کے ساتھ
جنتِ الحقاء کے حصول میں اپنی
قوت ضائع کریں۔ (ترجمان القرآن
فروری ۱۹۷۲ء)

آپ کے محلہ بالا پر وگرام سے (جسے آپ نے ”منزلِ حق“
کے نام سے موسوم فرمایا ہے) اہل حق معلوم ہوتا ہے کہ
مودودی صاحب اور ان کی جماعت اپنے خوں کا آخری
قطرہ تک بہانے کے لئے تیار ہیں مگر اسے چھوڑ کر کسی
جنتِ الحقاء سے اپنی امیدیں وابستہ کرنے کے لئے
ہرگز تیار نہیں۔ مگر افسوس فسادات ۱۹۷۲ء
کے شروع میں تو جناب مودودی صاحب نے بڑی
جو انفرادی سے یہ اعلان کیا کہ ”اگر کسی علاقے کو مسلمانوں
کے قومی اخراج کی قوت آجائے تو اپنی جگہ چھوڑنے والوں
میں ہم سب سے پہلے نہیں بلکہ سب آخری ہوں گے۔“ مگر
جب جمالیہ سرکاری کمیٹی بنا دیا گیا تو آپ نے پناہ دلائی
ہندو اور مسلمانوں کے ہاتھ میں چھوڑ کر سہراگست ۱۹۷۲ء
کو پاکستان (جنتِ الحقاء) میں تشریف لے
آئے۔

جمالیہ اور قادیان کی
فیصلہ کن مثال -

حالا کہ جماعت احمدیہ مرکز
بھی جمالیہ کی طرح گندہ پڑ
ہی میں واقع تھا اور جمالیہ
سے بڑھ کر غنڈہ گندی کا شکار ہو رہا تھا۔ ان تمام
بے سرو سامانیوں کی حالت میں پاکستان نے اس میں
اپنا ٹیپ بھی نہیں بنایا تھا۔ بایں ہمہ احمدی مردِ مجاہد
تھا کہ جان کی بازی لگائے قادیان کی حفاظت
میں اُس وقت بھی مصروف تھا اور آج بھی مصروف
ہے۔ مادی لیڈروں کی قیادت، ان کی مرکزیت اور
جماعت کے مقابل الٹی تحریکوں کا انقلاب جس قدر واضح
تین ادبوشن ہوا کرتا ہے اس کی فیصلہ کن مثال
قادیان اور جمالیہ آج بھی پیش کر رہے ہیں۔

جمالیہ کو ”دارالاسلام“ بنانے والے اپنے ساز و سامان
”مقدس مقامات“ اور مساجد چھوڑ کر پاکستان ہر گئے اور
ان کا مرکز ہندوؤں اور کھوسوں کے ہندوؤں اور شرابخوار
کا اڈہ بن گیا۔ مگر خدائی مرکز اس وقت بھی آفتِ ہند پر
اسلام کا سورج بن کر چمک رہا ہے اور وہ دن دُور
نہیں کہ ہندوستان محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے
مستور حیات کی تجلیوں سے بقیعہ نور بن جائے گا۔
انشاء اللہ۔

شاید کہا جائے کہ وہ آئینِ فضا جس نے ۱۹۷۲ء
میں ایک قبلِ عام کاماں باندھ دیا تھا اس ”ہجرت“ کی
ذمہ دار ہے ورنہ مودودی صاحب تو اپنے پروگرام کو
عملی جامہ پہنانے کا عزم بالجزم رکھتے تھے ایک لمحہ کے لئے
تسلیم کیا کہ مودودی صاحب جس پروگرام کو ”منزلِ حق“
بتا رہے تھے اور اس کے تحفظ کے لئے کٹ مرنے کو تیار
بیٹھے تھے وہ آپ کے ہاتھوں اب جمالیہ کے مرکز (۱۹۷۲ء)
سے پایہ تکمیل تک پہنچا تو الگ دہا جادی بھی نہ سکتا تھا۔
مگر جماعت اسلامی کے انصاف پسند ہندوؤں کی درخواست

کہوں گا کہ وہ اس بات پر غور فرمائیں کہ ملکوں اور زمینوں کی تبدیلی سے "منزلی حق نشا ہر او باطل تو نہیں بن جاتی۔ اور دہشتہ ۱۹۴۷ء اور دہشتہ ۱۹۴۸ء کے سن کی تبدیلی میں کوئی ایسا اثر ہے کہ منزل کے سنگ راہ الٹ کے کسی اور طرف جا پڑیں اور حق باطل سے ہم آغوش ہو جائے۔

اگر ایسا نہیں اور نہ ہو سکتا ہے تو آخر مولانا مودودی صاحب جس پر وہ گرام کو دو سال قبل اپنا صحیح طریق کار قرار دیا تھا اسے پاکستان میں اگر کیوں فراموش کر دیا۔ کیا دہشتہ ۱۹۴۷ء کے ارکان جماعت کی موجودگی میں آپ مسلمانوں کے مخلوط انہوہ میں سے جو صالح عنصر نظم کرنے کی ضرورت کا پوری شدت سے احساس کر رہے تھے وہ صالح عنصر دہشتہ ۱۹۴۷ء کی ہجرت کے معاً بعد حاصل ہو گیا تھا یا خود رائے عام ہی اس حد تک تیار ہو گئی تھی کہ اب کوئی گروہ انہیں بے وقت بنا کر غیر اسلامی مقاصد کے نام سے دوٹ (دھوکہ) نہیں خرید سکتا تھا؟

جماعت اسلامی کی حالت | مودودی صاحب کے ارکان نے دہشتہ ۱۹۴۷ء کی ہجرت کے بعد تین تقویٰ شعاری اور اخلاقی اور صالحیت کا نمونہ دکھایا ہے اس کے متعلق مودودی صاحب اور جماعت اسلامی کے تمام چیدہ چیدہ یزیدوں کی مجلس شوریٰ (منفقہ ۵ ارتقا ۱۹ اپریل ۱۹۴۸ء) کا فیصلہ یہ ہے :-

"جو جماعت اقامت دین کی جدوجہد

کے لئے بنی ہوئی ہے کہ جماعت اسلامی ہے۔ اس کے ارکان میں جس دینے کا نظم و ضبط اور سمیع و اطاعت ہونی چاہیے وہ بہت ارکان میں موجود نہیں ہے۔ بلکہ بس زمانہ میں اسکی ضرورت جتنے زیادہ شدید تھی اُس زمانے میں بعض ارکان کا رویہ اپنے صاحبِ امر سے

عدم تعاون کا سارا ہے۔ یہ گروہی شدت سے قابل اصلاح ہے..... اگر وہ حقیقت اقامت دین کے مقصد سے وابستگی رکھتے ہیں تو اس کے باوجود مضبوط کرمان کا فرض ہے۔ خصوصیت کے ساتھ انڈمانش کے موقع پر..... تو اطاعت امر اور شہادان کی کئی صاف طور پر یہ بیعت رکھتی ہے کہ اپنے مقصد کی بجائے اپنے ذمہ دین کے مقصد کی خدمت بخلا لیتے ہیں مگر وہ مودودی صاحب کے شائع کردہ مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی (پھر) یہ کیفیت ہے اس جماعت کی جس کو مودودی صاحب نے لاہور کے کھٹے اجتماع میں "اسلام کی رینڈ و فوس" کے نام سے موسوم کرتے ہوئے فرمایا تھا :-

"ہن لوگوں کے ہاتھوں میں قوم کی قیادت کی باگ ڈور تھی ان کے متعلق ہم خوب سمجھتے تھے کہ وہ اسی ملک میں اسلامی بنیادوں پر ایک نئی نظام سکونت قائم کرنے کے اہل نہیں۔ اور اس صورت میں بھی ضروری تھا کہ "اسلام کی رینڈ و فوس" اس وقت ہر کام کرنے کے لئے موجود ہو..... یہ کوئی وعدہ نہیں کہ کسی جنگ میں بعدی قوم کو پھینک دیا جائے۔ جو لوگ گوشوں میں بیٹھ کر سامان جنگ تیار کرتے ہیں وہ بھی ملک ہی کا کام کرتے ہیں۔" (اختیار کوثرہ ۲ جنوری ۱۹۴۸ء)

پاکستان عوام | ارکان جماعت پر نگاہ ڈالنے کے بعد اب آئیے قوم کا جائزہ لیں۔ مولانا مودودی صاحب نے جماعت اسلامی کے ایک جلسہ میں تقریر کرتے ہوئے میں مانع پر مشتمل کو فرمایا :-

"ہماری قوم بے دینی میں اس حد تک

بڑھ چکی ہے کہ بے پناہ مصائب کے ہجوم میں بھی

الیکشن میں "اسلامی دستور" کے فیصلے کروائے اور پاکستان کو "اسلامی حکومت" بنا دیتے۔

مودودی صاحب کی سیاسی زندگی کا آغاز

لیکن کس قدر حیرت ہے کہ جناب **مطالعہ نظام اسلامی** مودودی صاحب نے پاکستان

پہنچتے ہی پہلی دو اہم اور سخت ضروری مسائل کو ترک کر کے تیسری منزل کی طرف لپکے کی کوششیں شروع کر دیں۔ اور عوام مسلمین اور اپنے ارکان کی ناگفتہ بہ حالت کو دیکھتے بھانپتے ۱۹۴۷ء کے آغاز میں تمام مغربی پاکستان کا دودھ کر کے عوام کے سامنے پراپیگنڈا کا نام شروع کر دیا کہ مسلمانوں! تم نے لا الہ الا اللہ کی خاطر پاکستان کو دوٹو دیئے بغیر مگر برسرِ اقتدار طبقات اپنے پونے و سودوں کو پس پشت ڈالنا چاہتا ہے اور کا قرائن نظام پھر پاکستان میں ہمیشہ کے لئے برقرار رکھنا چاہتا ہے اسلئے پوری قوت سے اس بات کا مطالبہ کر رہے ہیں کہ ہم اس جگہ اسلام کی حکومت بنانا چاہتے ہیں۔ اسی قسم کی تقریریں آپ نے لاہور، لاہور، ملتان، منٹگمری، کراچی، راولپنڈی اور گوجرانوالہ وغیرہ بڑے بڑے شہروں میں فرمائیں۔

دو تین ماہ بعد "جماعت اسلامی" کے قریب نے اس مطالبہ کو ایک منظم شکل دیکر بے شمار اشتہار، پمفلٹ اور نوٹیں شائع کرتے شروع کر دیئے۔ بھولے بھالے مسلمان "صالح قیادت" اور "اسلامی دستور و حیات" کے نام سے بے حد متاثر ہوئے جگہ جگہ جلسے منعقد ہوئے۔ روزیوں، تہذیب و آداب اور دین کا تو ساتھ ساتھ ہمارا نظام سیکڑوں تار و زار کو زیرِ جنرل، وزیرِ اعظم اور دوسرے وزراء حکومت کی میزوں پر پہنچ جاتے تھے۔ اور دن رات مودودی صاحب کے رفقاء و پیروں پر اس غمغموں کے چوکھے سیاہی سے لکھتے رہتے تھے کہ انگریز چلا گیا، انگریز کا قانون کب جائے گا۔ غرضیکہ ایک

بہت کم لوگوں کو خدا یاد آیا۔ مسیحی کہ نہیں خطیرے میں گھرے ہوئے لوگوں میں بھی نماز پڑھنے کا خیال حدودِ عجم کم رہا۔ پھر موت سامنے دیکھو بھی لوگ بلیک مارکیٹ کرتے رہے۔ پھر ہمارے انصار نے رشوت ستانی اور تسکینِ شہوت وغیرہ کے جو کارنامے دکھائے ہیں وہ بھی آپ کے سامنے ہیں۔

"قوم کو اسلام کے نام سے تو محبت ہے لیکن اسلام کے تاواذیت میں اتنی بڑھی ہوئی ہے کہ وہ اسلام اور خیر اسلام میں فرق نہیں کر سکی۔ جمہوری نظام میں جب عوام ہی اسکی اصل طاقت ہوں اور ان کا یہ حال ہو تو عاقبت

معلوم" (کوثر یکم اپریل ۱۹۴۷ء)

عوام کے تاوہیت یافتہ گردہ اور خود ارکانِ جماعت کے خیر اسلامی طریقہ کو دیکھتے ہوئے کیا مودودی صاحب کا دل فرخ نہ تھا کہ اپنے پروگرام کے مطابق سب سے قبل وہ پہلے تو مسلمانوں کے انہجہ میں سے اسلامی انقلاب کا محرک بننے والا صالح گردہ تہ تیغ دیتے اور پھر اس کے ذریعہ سے عام مسلمین میں اسلامی شعور پیدا کرتے اور انہیں اس قابل بنا دیتے کہ وہ صرف اسلام کو دوٹو کر لیں اور سر دھڑکی بازی لگانے کے لئے تیار ہو جائیں۔ جب یہ بنیادی مراحل طے ہو جاتے تو پھر ملک کی جمہوری فضا دیکھتے۔ اور پھر ہر طرف سے مطمئن ہونے کے بعد "دستور اسلامی" کا مطالبہ پاکستان کی رائے عامہ کے سامنے پیش کرتے اور وقت کے سیاسی نظام پر دباؤ ڈالتے کہ ایک نئی دستور ساز اسمبلی منعقد کرے جو ملک کے آئندہ دستور کے متعلق فیصلہ کرے۔

جب یہ تمام امور طے پا جاتے تب آپ ملک کے

میں جواب دیا کرتے تھے:-

”ہمارے ارباب اقتدار میں سے

خانوہ فیصدی بددیانت اور

ناقابل اعتماد نکلے ہیں۔“

(کوثر یکم پریل ۱۹۵۵ء)

موجودہ صاحب کی اس خلاف عقل و فہم روش کو دیکھ کر
جنگ روشن دین صاحب تعویذ نے قلم اٹھایا اور ان کے
بعض کم کوفوں کو کمال متانت اور خوبی سے پبلک کے سامنے
اشکار کے رکھ دیا۔ آپ کے مضامین نے صاحب طبقت
کی اس تحریک کو سمجھنے میں کافی رہنمائی کی ہے۔ (خبرنامہ)

حضرت امیر المؤمنین امیر محمد علی کی یہ قیادت
اس کے علاوہ خود حضرت

امیر المؤمنین خلیفہ المسیح الثانی آیدہ اللہ تعالیٰ بصرہ العزیز
نے اسلامی حکومت کے طریقہ اس کی ضرورت اور اس کے
نفاذ کی صحیح صورتیں پیش فرمیں اور اصولی طور پر قیام
پر پہلو پیدوشی ڈالی اور ہر طبقہ کو قیمتی ہدایات دیں۔

چنانچہ آپ نے عام مسلمانوں سے کہا کہ وہ احکام جن پر آپ
کسی قانون یا طاقت کے بغیر عمل کر سکتے ہیں ان پر فورا عمل
شروع کر دیں۔

نظام اسلامی کے مخالفین سے فرمایا کہ انہیں اسلام
کے پر حکمت نظام سے بدکنے کی بجائے اس کے پاکیزہ اصولوں
کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ گورنمنٹ سے فرمایا کہ کوئی وجہ نہیں
..... جبکہ پاکستان کی اکثریت مسلمان ہے یہاں ان کا
مذہبی دستور نافذ نہ کیا جائے۔ جماعت احمدیہ کو فیکٹ بتایا
کہ حکومت کے ساتھ مذہبی تنظیموں کے وابستہ کر دینے سے
اسلام کو بہت نقصان پہنچا ہے اسلئے آئندہ چاہیے کہ
خلافت بعد حکومت کا نظام الگ الگ پہلو پاکستان
کو کل پڑھانے کی زبانی ترکیبیں سوچنے والوں کو توجہ دلائی کہ
”اگر اسلام کا نام حکومت کو دینگے تو فرسوں

طوفان تھا جس نے پاکستان کے ایک سرے سے لے کر
دوسرے سرے تک ہنگامہ مپا کھد کھا تھا۔ ہزاروں
حقیقت شناس انسانوں نے موجودہ صاحب اور ان
کے دفعتار کو سمجھایا، دلائل دیئے، منتیں کیں کہ خدا راقوم کے
قیمت اوقات ہنگاموں، ریزولیوشنز اور عام مظاہروں
میں ضائع کرنے کی بجائے عوام اور ان سے زیادہ اپنی جماعت
کی تربیت کیجئے اور رائے عامہ کو صحیح اسلامی جذبہ بخشنا
کیجئے۔ اس میں اگر آپ کا سیاق ہو جائیں گے تو ان بھڑوں
اور شخصوں کے بغیر صحیح اسلامی حکومت بن جائے گی۔ جناب
موجودہ صاحب اس کا یہ جواب دیتے کہ:-

”اس نظام کو مسلمان بنانے کے لئے اگر

کوئی قیادی تبدیلی درپے پہلے کرنے کی ہے تو
وہ یوں ہے کہ جس طرح فرد کو مسلمان بنانے کیلئے

کلہ پڑھایا جاتا ہے اسی طرح اسے بھی کلہ
پڑھایا جائے۔ ایک حکومت کو کلہ پڑھانے کیلئے

جو دستوری طریقہ ہو سکتا ہے اسے ہم نے ایک
مطالبہ کی شکل میں مرتب کیا ہے۔“

(ترجمان القرآن جلد ۳۳ نمبر ۱)

پھر فرماتے ہیں:-

”اس مطالبہ کی ضرورت اسلئے پیش

آئی کہ یہاں ایک مصنوعی انقلاب رونما ہوا

ہے۔ اگر یہ انقلاب اسلامی اصولوں کے

مطابق فطری طور پر بعدا ہوا ہوتا تو اس

مطالبہ کی ضرورت پیش نہ آتی۔“ (ایضاً)

آپ نے یہ بھی عرض کی گئی کہ حکومت پاکستان کے لیڈر
اسلامی حکومت کے قیام کا بار بار وعدہ کر رہے ہیں اسلئے
اس طرح شورش نہ برپا کیجئے کہ مسلمانوں کی حکومت جو
پوری ایک صدی کے بعد معرض وجود میں آئی ہے سرے سے
ناپید ہو جائے۔ اس پر مولانا صاحب برا فروخت ہو کر تقریباً

بہت کچھ ابھر بھی چکی تھی۔ سوچنے والے مسیح بھی نہیں
تھے اور زبانیں کسی نہ کسی انداز میں اس کا اعتراف بھی
کر رہی تھیں۔ مگر ایک بہت بڑا طبقہ، بھی جس فتنی میں مبتلا تھا
کہ خزانہ انسان اور الٰہی قیادت کا امتیاز بنانے کے لئے
عجیب سامان پیدا کر دیا جس نے مودودی صاحب کے مقام
تفہم اور اسلام کے مزاج سے واقف ہونے کا سارا راز
طشت از بام کر دیا۔

”مولانا“ کا فتویٰ کشمیر | واقعہ یوں ہوا کہ مئی
۱۹۴۲ء کے دوسرے خفیہ

میرزا کشمیر گورنمنٹ کے نشر و اشاعت کے اخبارات میں جناب بی بی صاحب
نظامی نے یہ سن کر کہ مولانا مودودی صاحب جماعت اسلامی
سرحد کے اجتماع کے موقع پر پشاور آئے ہوئے ہیں ایک
ملاقات میں آپ سے پوچھا کہ آپ جماعت کشمیر میں عملی سہمہ
کیوں نہیں لیتے؟ مولانا نے پہلے تو جواب دینے سے انکار
کر دیا۔ مگر پھر بڑے اصرار کے بعد آپ نے فرمایا میں شرعاً
اسے جائز ہی قرار نہیں دیتا۔ یہ انٹرویو جب اخبارات میں
شائع ہو گیا تو تمام پاکستان میں غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی۔
اس پر آپ نے تسلیم نامی ایک لمبا چھوٹا بیان شائع کر دیا۔
اس بیان میں آپ نے اپنے مسلک کی تائید میں سورۃ انفال کی
یہ آیت پیش کی :-

”وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِمَا جُورُوا مَالِكًا

مَنْ وَلَا يَتَّبِعُهُمْ فِي شَيْءٍ حَتَّىٰ يُبَاجِرُوا

وَأَنْ اسْتَنْصَرُوا كُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ

النَّصْرُ الْأَعْلَىٰ تَوَهَّدُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ

مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

”یعنی جو لوگ ایمان تو لائے مگر ہجرت کر کے

تمہارے پاس نہیں آئے ان کی ولایت کا کوئی

۱۲ اگست ۱۹۴۲ء کو مزبورہ مودودی صاحب جماعت

اسلامی - قاصدہ، ستمبر ۱۹۵۲ء

کا تو کچھ نہیں بگڑے گا کیونکہ اسلام انہیں
پرسنل لاء کے معاملہ میں پوری آزادی دینگا
اور ویسے بھی اسلامی لاء کے ماتحت انہیں
ترقی کے پورے مواقع مل جائیں گے لیکن
جہاں غیر مسلموں کی حکومت ہوگی اور مسلمان
اقلیت میں ہوں گے وہاں انہیں مسلمانوں کو
تنگ کرنے کا موقع ضرور مل جائے گا۔۔۔

..... پس میرے نزدیک مذہب کا نام
دینے کی ضرورت نہیں۔ اصل غرض تو مذہبی
احکام کو نافذ کرنے سے ہے۔ سو جس جگہ بھی
مسلمانوں کی اکثریت ہو اس کا فرض ہے کہ
وہ اسلامی احکامات کو نافذ کرنے کی کوشش
کریں۔“ (الفضل ۱۹ دسمبر ۱۹۴۲ء)

حضرت اقدس کی ان ہدایات سے معلوم ہو سکتا ہے
کہ جماعت احمدیہ پاکستان میں یلدا از جند اسلامی
قانون کے نفاذ کے لئے بے قرار ہے۔ فرق صرف ان
قوانین کے طریق کار اور ان کو مذہبی گورنمنٹ سے موسوم
کرنے میں تھا۔ مگر مودودی صاحب کے رفتاری
”صالحیت“ ملاحظہ ہو کہ وہ جماعت احمدیہ کے متعلق آج
تک یہ پراپیگنڈا کر رہے ہیں :-

”یہ گروہ..... نظام اسلامی کا سب سے

بڑا دشمن ہے۔“ (جہان نوہ اراگست ۱۹۴۲ء)

مودودی صاحب اور ان کے رفقاء کی یہ کامیاب گمراہی
(جو دوح اسلام کے لئے منافی تھی اور خود ان کے پروگرام
کے بھی) صاف طور پر دیتا ہے۔ یہی تھی کہ تحریک کے
علیہ اور اپنے ”مطالعہ نظام اسلامی“ میں سیاسی مصالح
کا شکار ہو رہے ہیں۔ کیونکہ جب صاف نظر آ رہا ہے کہ
پورا معاشرہ ابتدائی تربیت کا بھی محتاج ہے تو پائپ لائن
کی دستور دی قراردادوں سے کیا بنے گا؟ حقیقت اب

ہوا ہے ۱۰۰۰۰ اس کے صاف معنی ہیں کہ
دو نوں حکومتیں مصالحتانہ تعلقات رکھتی ہیں۔
پھر میثاقی اور بیان کردہ معاہدات گواہی میں ملا کر
آپ نے یہ فتویٰ دیا کہ:-

”جب تک حکومت پاکستان
نے حکومت ہند کے ساتھ معاہدات
تعلقات قائم کر رکھے ہیں پاکستانیوں
کے لئے کشمیر میں ہندوستانی
قوتوں سے لڑنا اور نئے قرآن
جائز نہیں ہے۔“

(تسليم ۱۲ اگست ۱۹۴۷ء)

مولانا مودودی صاحب اس فتویٰ سے قبل اخبارات
ورسائل کے اوراق پر ”قوت اسلام“ کے نظام حکومت
کا نقشہ کئی بار دکھا چکے تھے مگر ایک اسلامی مملکت کی
الچھونوں کو قرآنی لائسنس پر سلجھا کر دکھانے کا یہی پہلا
اور آخری موقع پا تھا آیا تھا۔ مولانا اگر قرآن مجید کے
نظم سیاست کا تحقیقی مطالعہ رکھتے تو کم از کم کشمیر
جیسے نازک معاملہ میں جس کے ساتھ اس ملک کی ہستی کا
ہمنا تھا نیز جس پر آپ کے نقطہ نظر سے بھی اسلام کے
مستقبل کا انحصار تھا کبھی ایسی غیر ذمہ دارانہ روش
اعتقاد نہ فرماتے مگر انہوں نے آفریں تو جنگ کشمیر سے
تمنا کر یہ کیا حذر قرآن کے لفظ میثاق کو
نامناسب وسعت دیکر کشمیر کی جنگ کو ناجائز قرار
دے دیا۔ حالانکہ عیاں کہ سورہ نساء کو غریب معلوم
ہوتا ہے یہاں عام معاہدات کا ذکر نہیں بلکہ صرف
عدم اعتداء یا عدم نصرت اعداء کا معاہدہ مراد
ہے۔ اور یہ بات پہلے روز سے مودودی صاحب
کو بھی مسلم تھی کہ کم از کم کشمیر کے بارہ میں انڈیا اور
۱۷ کوتریکم اپریل ۱۹۴۷ء +

تعلق قائم نہیں ہے جب تک کہ وہ ہجرت کر کے
نہ جائیں۔ البتہ اگر وہ دین کے معاملہ میں تم سے
مدد مانگیں تو مدد کرنا تم پر واجب ہے۔ مگر
کسی ایسی قوم کے خلاف نہیں جس کے اور تمہارے
درمیان معاہدہ (میثاق) ہو اور افسردہ دیکھنا
ہے جو تم کرتے ہو۔“

اس آیت میں ”میثاق“ کا جو لفظ ہے اس سے آپ نے
یہ نتیجہ اخذ کیا کہ دو حکومتوں کے درمیان اگر معاہدہ ہو تو
اسلام دوسری حکومت میں بسنے والے مسلمانوں کی امانت
کے لئے آگے بڑھنے کی اجازت نہیں دیتا۔ اس دراز حقیقت
تاویل پر بنیاد رکھنے کے بعد آپ نے ہندوستان کے معاہدات
یوں گناہے۔

”اولاً دونوں حکومتوں کی پیدائش ہی ایک
معاہدہ کے ذریعہ سے ہوئی ہے۔۔۔۔۔
اس کے بعد دونوں حکومتوں کے درمیان
فورا سفاقتی تعلقات قائم ہو گئے ہیں۔
دوئی کشمروں کا تبادلہ ہوا۔ سفاقتی تعلقات
ہمیشہ سے حالت جنگ کے نہ ہونے کی دلیل
سمجھے جاتے ہیں۔ پھر دونوں حکومتوں کے درمیان
مالی اور تجارتی معاملات اور مابین کے
مختلف مسائل اغوا شدہ عورتوں کی بازیافت
اور کرنسی کے معاملات کے متعلق مسلسل سمجھوتے
ہو رہے ہیں۔ اور یہ تمام سمجھوتے اس بات
کی دلیل ہیں کہ ان کے درمیان حالت جنگ
قائم نہیں ہے۔ دنیا کی کوئی قوم بھی دوسری
قوم سے مالی اور تجارتی لین دین اس حالت
میں نہیں کرتی جبکہ وہ اسے اپنے خلاف پیر جنگ
سمجھتی ہو۔ اس کے بعد ابھی اپریل ۱۹۴۷ء
میں دونوں حکومتوں کے درمیان کلکتہ کا معاہدہ

پاکستان کے درمیان ایسا کوئی معاہدہ عمل میں نہیں آیا
آپ کا اعتراض ان الفاظ میں شائع ہو چکا تھا۔ کشمیر
کے معاملہ میں حکومت ہند اور حکومت پاکستان کا
کوئی معاہدہ نہیں ہوا بلکہ یہ معاملہ ان کے
درمیان مابہ النزاع ہے اور حکومت پاکستان
انڈین یونین کے ساتھ کشمیر کے الحاق کو تسلیم
کرنے سے انکار کر چکی ہے۔ (ترجمان القرآن جون ۱۹۷۹ء)
ان واضح حقائق کے باوجود اگر یہ بھی سمجھ لیا جائے
کہ ہندوستان کے درمیان قرآنی معاہدہ ہو چکا تھا
تب بھی جس صورت میں مودودی صاحب اپنے بیان میں
بھی بتا رہے تھے کہ حکومت ہند نے دیاست جو ناگوار و
سیدہ باور قبضہ کر کے پہلے خود ہی اس میں شاک پک
کر دیا ہے۔ شرعی لحاظ سے حکومت پاکستان اپنے ہر
اقدام میں آزاد تھی کیونکہ معاہدہ کے توڑنے کی ذمہ داری
حکومت ہندوستان پر آتی تھی نہ کہ پاکستان پر پس
مودودی صاحب کا یہ فتویٰ قرآن مجید کی نمائندگی میں بھی
نہیں تھا اور اس نے دشمنان پاکستان کو بھی پوری تقویت
پہنچائی۔ کشمیر جموں ریڈیو نے اسے بار بار پیش کیا اور کھ
اخبارات نے اس بنا پر آپ کو ”مرد مجاہد“، ”مرد خدا“
اور ”شیخ ہدایت“ کے خطابات بخشے۔ اس کیفیت کو دیکھ کر
مسلمانوں نے بے حد کھرا کہ درپردہ انڈین یونین ان کی حد
کو رہی ہے ورنہ اس قدر پھٹ پانی اور ہنگاموں
اور اجتماعوں کے لئے انہیں کونسا ”ادین کا چراغ“
بل گیا ہے۔ اپنا راز کھلتا دیکھ کر مودودی تحریک کے
سربراہوں نے گھبرا کر یہ جواب تیار کیا۔

”ہمارے ان گزشتہ پچاس سال

میں جتنی جماعت بنی ہیں ان کے اہلیات

میں شریعت بجا رہی ہے پاکستان ہمارا گھر ہے۔“

کا دار و مدار دو قسم کے ذرائع آمدنی پر رہا ہے
(۱) فیس داخلہ اور چندہ رکنیت (۲) جماعتی
مزدوریات کے لئے مختلف فنڈ قائم کر کے قوم
کے سامنے چندے کی اپیلیں کرنا۔۔۔۔۔ بخلاف
ان کے جماعت اسلامی۔۔۔۔۔ نے اپنے
طریق کار کے ہر گوشے کو مسودہ انبیاء پر افوں
سے روشن کرنے کا قطعی اصول طے کر لیا تھا
اس وجہ سے اس نے فیس اور چندہ رکنیت
کے طریقے سے بالکل ہٹ کر اسلامی جذبہ اتفاق
پر اپنے اہلیات کا دار و مدار رکھا اور خدا تعالیٰ
کے اس پسندیدہ طریق کار کو اختیار کرنے میں
خود خدا تعالیٰ ہی کی طرف سے مدد و برکتیں
ظہور میں آئیں کہ جماعت کا کوئی کام
محض مالی وجوہ سے کبھی ٹکنا نہ رہا۔
اور نہ انشاء اللہ آئندہ ٹکے لگا رہا۔

(ترجمان القرآن جون ۱۹۷۹ء ص ۱۲۹)

اس جواب سے انیس یقین ہو گیا کہ یہ معصوم بندے
واقعی غیبی برکتوں کی بدولت ہی زندہ ہیں۔

فتویٰ قرآن کے خلاف محاذ
پیش کیا گیا۔

ایک اور ڈرامہ شروع کر دیا اور وہ یہ کہ پہلے تو آپ حکومت
پاکستان کے خلاف قرآن کا ایک فتویٰ پیش کر رہے تھے
اب آپ اپنے چندوں کے بعد خود قرآن مجید کے اس فتویٰ
کی مخالفت میں محاذ قائم کر لیا اور پتہ نہ تا اٹھادہ تسمیریں
منتقل ہونے والی مجلس شوریٰ کی زبان سے یہ اعلان شائع
کر دیا۔

”اب معاہداتہ تعلقات کے باوجود

اہل پاکستان کے لئے بھاد کشمیر میں جنگی

حادثہ لینا بالکل جائز ہے۔“ (قاعدہ ۱۸ ستمبر ۱۹۷۹ء)

ہے۔" (قیمت ۱۲ اگست ۱۹۵۷ء)
کوئی بتائے جب قرآن کی رو سے کشمیر میں جنگ لڑنے کی ایک ہی صورت ہے کہ پاکستان اپنے معاہدہ تعلقات کو ختم کر دے تو محض کشمیر کے باشندے اس بات کے اظہار کو کہ ہماری فوجیں کشمیر میں موجود ہیں قوتی کی نوعیت کیسے بدل سکتی ہے اور جنگ کرنا کیسے جائز ہو سکتا ہے۔ اس طریق سے تو فتویٰ کی مشقت میں کچھ اضافہ ہی ہونا چاہیے تھا کہ پاکستان ہندوستان سے معاہدہ تعلقات کا دعویٰ بھی رکھتا ہے مگر اس کے باوجود کشمیر کے مسئلے سے یہ بھی اعتراف ہے کہ اس کی فوجیں کشمیر میں معرکہ آراء ہیں مجلس شوریٰ نے اپنی قرارداد کے آخری الفاظ میں اپنی اس دلیل اور مودودی صاحب کے فتویٰ میں جبراً تطبیق پیدا کرتے کرتے جو استدلال کیا وہ خود بھی توالی طرز کا تھا۔ چنانچہ لکھا۔

"اب دونوں ملکوں کے درمیان اگر ایسے کوئی تعلقات ہیں تو اسکے مزید معنی یہ ہیں کہ ایک علاقہ میں حالت جنگ کا قیام اور دوسرے مقام علاقوں میں معاہدہ رواج کا بقا فریقین کی رضامندی سے ہے" (تاقہ کشمیر نمبر ۵۸)

اس استدلال کی معقولیت اس سے واضح ہے کہ جب مودودی صاحب پہلے سے یہ اعتراف کر چکے ہیں کہ کشمیر کے بارے میں پاکستان ہندوستان کو اقتدار سے غاصب ہی سمجھتا رہا ہے اور اس کے باوجود باقی معاملات میں اس نے انداز سے شروع سے ہی معاہدہ تعلقات قائم کر رکھے ہیں تو اس قدیم صورت حال کے آخر دن تک موجود ہوتے ہوئے اب جنگ کا جواز کیسے نکل سکتا ہے؟

یہ بات اس قدر واضح تھی کہ لاہور میں ۱۴ اکتوبر ۱۹۵۷ء عیسوی کے کھلے اجلاس میں جب مولانا مودودی صاحب

اس اعلان نے عوامی جوش کو تو سکون دیا مگر اہل علم کی حیرانی میں اور بھی اضافہ کر دیا کہ جب وہ تمام معاہدات اب بھی قائم ہیں جن کی وجہ سے علامہ مودودی صاحب نے جنگ کو ناجائز قرار دیا تھا تو چند ہی روز بعد یہ "ناجائز" امر "جائز" کیسے ہو گیا؟ یہ وہ زبردست سوال ہے جس سے عہدہ برآ ہونے کی توفیق جماعت اسلامی کے امیر اور ان کے رفقاء کو آج تک بھی نہیں ہو سکی۔

ابتداء میں سجدہ سہو کرتے ہوئے مجلس شوریٰ نے جو دین پیش کی وہ سجدہ سہو کر تھی۔ اس نے لکھا۔
"امیر جماعت نے اپنے کچھ بیانات میں جو شرعی مسئلہ بیان کیا تھا وہ اس حالت سے متعلق تھا جبکہ سرکاری طور پر اس امر کا کوئی اقرار و اظہار نہیں ہوا تھا کہ پاکستان کی فوجیں ہندو کشمیر میں موجود ہیں۔ اب اسے رستہ کو علی اقوام متحدہ کے کشمیر کمیشن سے حکومت پاکستان کی جو مراسلت شائع ہوئی ہے اور ذرا قیام پاکستان نے ۸ ستمبر کو جو بیان دیا ہے ہمیں اس امر کا واضح اقرار موجود ہے اور حکومت ہند بھی اس پر مطلع ہو چکی ہے۔ لہذا اب چونکہ معاملے کی نوعیت بدل گئی ہے اس بنا پر اس کا شرعی حکم بھی وہ نہیں ہوگا جو پہلے تھا۔" (مولانا کی نظر بندی کیوں؟ نشر و اشاعت عتبات اسلامی)
اس دلیل کو پڑھتے ہوئے ذرا اصل فتویٰ بھی پڑھ لیجئے۔

مودودی صاحب فرماتے ہیں:-

"جب تک حکومت پاکستان نے حکومت ہند کے ساتھ معاہدہ تعلقات قائم کر رکھے ہیں پاکستانیوں کے لئے کشمیر میں ہندوستانی فوجوں سے لڑنا اور اسے قرآن مجید نہیں

کے سامنے ان کے موقف کشمیر کے متعلق سوال کیا گیا تو مولانا کو اپنے طور پر ایک نیا جواب ایجاد کر کے اسے مجلس شوریٰ کی طرف منسوب کرنا پڑا۔ چنانچہ مجلس کے اس استدلال کو اپنے اپنے سانچے میں ڈھالتے ہوئے کہا۔

”جماعت اسلامی کی شوریٰ نے باقاعدہ

اپنے ایک ویزو ویڈیو کے ذریعہ اس بات کا

اعلان کر دیا کہ بلاشبہ اب ہمارے لئے

کشمیر میں جنگ کرنا بالکل جائز ہے۔ کیونکہ

اب قوم اور اس کے نمائندوں کے

قول اور عمل میں وہ تضاد باقی نہیں

رہا جس کو ہم ناروا سمجھتے تھے۔“

(دستوری سفارشات پر تنقید ص ۳)

مجلس شوریٰ کے اصل استدلال کے بالمقابل مودودی

صاحب اس کے نام پر جو جدید توجہ بیان فرمائی ہے وہ

کس قدر الٹ ہے؟ اس پر کچھ کہنے کی ضرورت نہیں۔

بہر حال اس مختصر سی بحث سے یہ اندازہ بخوبی لگایا

جاسکتا ہے کہ فتویٰ کشمیر میں جناب مودودی صاحب کا

مسک عجوبہ روزگار سے کم نہیں۔ اور جماعت اسلامی کا

فرض ہے کہ وہ اس مطالبے کا جواب دے۔ کہ اگر معاہدات

تعلقات کی وجہ سے پاکستان کا حکومت ہند کے خلاف

کشمیر میں ہر پیکار ہونا جائز نہیں تھا تو اب کیسے جائز

ہو گیا ہے۔ اور اگر قرآنی میثاق ہندوستان کے معاہدات

تعلقات پر چسپاں نہیں ہو سکتا تو ابتدائے جنگی کارروائی

کیسے ناجائز تھی؟

اس مختصر سے مطالبے کا جواب جماعت اسلامی پر

چھوڑتے ہوئے اب ہم اپنے پچھلے بیان کی طرف لوٹتے

ہیں۔ ہم یہ کہہ رہے تھے کہ جناب مودودی صاحب نے

پاکستان آتے ہی اپنی ”منزل حق“ کے بالکل مخالف سمت

میں دوڑنا شروع کر دیا اور دعویٰ کی تربیت اور اپنی

جماعت کی تربیت و اصلاح کی بجائے اپنی ساری قوتیں

اس پر مرکوز کرتی شروع کر دیں کہ کسی طرح یا بہتیت کو طرہ

پڑھایا جائے۔ ان کی اس روش کو دیکھ کر اہل پاکستان

یہ محسوس کیا کہ یہ ”کلمہ پڑھانے والے“ بعض سیاسی مصلحتوں

سے اُلجھے ہوئے ہیں اور نظام اسلامی کے مطالبے کے

پچھے سیاسی خزانہ پوشیدہ ہیں۔ اس کے بعد یہ بھی ذکر

کیا گیا کہ کس طرح مسئلہ کشمیر نے ان کی ”صالحیت“ اور

مقدمہ فقہ کے طلسم کو دھوئیں کی طرح اُٹا دیا۔ اب یہ

بتاتے ہیں کہ اس راز کے کھل جانے کے بعد یہ تو واضح

ہو گیا کہ علامہ مودودی صاحب نظام اسلامی کا لفظی

خاکہ تو تیار کر سکتے ہیں مگر اسے واقعات کی توثیق میں لانے

کی اہمیت نہیں لیکن ابھی قدرت کی طرف سے

یہ اعلان باقی تھا کہ جناب مودودی صاحب نظام اسلامی

کے نام پر سیاست میں پھلانگ لگانا چاہتے ہیں اور اسے

اپنے سیاسی اقتدار کے لئے بطور آلہ کے استعمال کر رہے

ہیں۔

اس دلچسپ سرگزشت کے ذکر کرنے سے پیشتر

آئندہ واقعات کے تسلسل کو یہ قرار دینے کیلئے چھٹا

یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ فتویٰ کشمیر کے تین ماہ بعد علامہ

مودودی صاحب اور جناب میاں محمد طفیل صاحب (کتبہ

شعبہ ۱ کی شام کو سیٹی ایکٹ کی دفعہ ۲ کے تحت

گرفتار کر لئے گئے اور دوسری صبح مولانا امین امین صاحب

اصلاحی بھی نظر بند کر لئے گئے۔ اور ڈیڑھ سال نظر بند

رہنے کے بعد جون ۱۹۷۷ء کو وہ رہا کر دیے گئے۔ نظر بندی

کے زمانے میں مولانا عبد الجبار صاحب قادی امیر جماعت

اسلامی کے قرائع سرانجام دیتے رہے۔ غازی صاحب چونکہ

جناب مودودی صاحب کی نیابت میں خود ای کی تیار کردہ

لائسنس پر کام لے رہے تھے اسلئے ہم نے اس نظر بندی

کے زمانے میں جماعت اسلامی کی سرگرمیوں اور مودودی صاحب

ہوئے بڑی بے تابی کے ساتھ یہ امیدیں نافذ ہوتی شروع
کیں۔

جو صالحین سیاست بدر میں برسوں سے
وہ لیکے ہاتھ میں اب کتاب ابھر گئے
خدا کے اذن کے کچھ منتظر سپاہی ہیں
کھڑے ہیں آج پاور کا اب ابھریں گے
گھڑی وہ دور نہیں جبکہ آپ کے مقتول
جفا کا آپ سے لینے حساب ابھریں گے
(دکڑا، اردو، ۱۹۷۹ء)

۱۹۷۹ء کا سارا سال انہی آرزوؤں میں گزرا۔ اگلے
سال کے آغاز سے انقلاب قیادت کا نعرہ لگا کر ملک کو
یہ تانا شروع کیا گیا۔

”اس طرح کی تبدیلیاں جن کا تقاضا
اسلام کرتا ہے اگر علماء ایکہ دو فرد میں نہیں
بلکہ چند سو اور چند ہزار افراد کی ٹیم کے اندر
پیدا ہو سکیں تو پھر ہم تسلیم کرتے ہیں کہ جماعت
اسلامی با حقوں کو بدلنے کی خواہشمند کبھی نہیں
ہوئی۔ لیکن اگر ایک پلیدی ٹیم فرنگی نظام کو
چلاتے چلاتے یکا یک اسلامی نظام کو چلانے
کی قابلیتوں سے مستحضر ہو سکے تو علماء ناممکن
ہے تو آخر ان با حقوں میں وہ کون سا عقیدہ
موجود ہے جس کے پیش نظر نظام کا راسخ کے
قابو میں پھوڑی جانی لازم ہے“

(ترجمان القرآن جنوری ۱۹۷۹ء)

پھر کہا۔

”جماعت کی اپنی ذمہ داری یہ بھی ہے کہ
وہ فاسد نیادت کو صالح قیادت سے بدلے
وہ اپنے لئے کسی طرح اس بات کو جائز نہیں
سمجھتی کہ زندگی کے سارے معاملات قائم

کی طرف نسبت دی ہے۔ اس مختصر سی گزشتہ کے بعد اب
آئیے ”اسلامی تحریک“ کے اصل نقوش! اس دلچسپ
سرگزشت کے آئینہ میں ملاحظہ کریں۔

مطالبہ نظام اسلامی
کی شودشوں اور ہزاروں

قرارداد مقاصد کا بحال

کے زمانہ میں پاکستان کی ایک کافی آبادی پر مودودی صاحب
اور ان کی جماعت کا سیکہ بیٹھا ہوا تھا۔ ان کے جلسوں
اور منظم پراپیگنڈا نے تو بس یہ اثر بھار کھا تھا کہ اسلامی
حکومت کے قیام کے لئے سب سے بڑی روک خود پاکستان
کی دستور ساز اسمبلی ہے جس نے ابھی تک دستور اسلامی
کی منظوری کا قانونی اعلان نہیں کیا۔ اگر یہ اعلان کر دیا جاتا
تو جماعت اسلامی انقلاب برپا کرنے کی منظم کوششیں
شروع کر چکی ہوتی مگر حیران کن بات یہ ہے کہ وہ ”مقدس“
قرارداد جس سے حکومتیں ”مسلمان“ بنتی ہیں اور حکومت
اسلامی کے علماء قائم ہونے کے راستے کھلتے ہیں۔ جب
۱۲ مارچ ۱۹۷۹ء کو پاس کر دی گئی تو اس کے تقاضوں
کو پورا کرنے کے بجائے جناب مودودی صاحب اور
ان کے رفقاء نے اسے پاکستان کے فیڈروں کو بدنام
کرنے کا حربہ بنا لیا اور اپنے سیاسی اقتدار کے لئے
جال بنا کر آگے بڑھنا شروع کر دیا۔ ابتدا میں تو علوی کیفیت
کچھ پوشیدہ رہی مگر تین ماہ بعد ان کے مخفی ارادے
زبانوں پر آ گئے۔

”افسوس ہے کہ پاکستان میں بلکہ دنیا میں

اسلام میں اسلامی قانون کا سب سے بڑا ماہر
جس کا منصب یہ تھا کہ اسے پاکستان کا
گورنر جنرل بنایا جائے آج اپنی سلاخوں

میں ہے۔ میری مراد علامہ مودودی کو ہے“

(تسليم بچوالہ الفضل ۱۵ جون ۱۹۷۹ء)

مودودی صاحب کے گورنر جنرل بنانے کا پراپیگنڈا کرتے

کے ہاتھوں میں رہیں اور وہ گوشہ نشینوں میں
پڑی ہے۔ اگر ذمہ داری کو ادا کرنے کی وجہ
سے اس پر جہاد پسندی کا الزام عائد کیا
جائے تو یہ بہر حال اس کام کے کرنے والوں
پر ہمیشہ عائد کیا ہی جاتا رہا ہے۔ حضرت
موسیٰ و حضرت ہارون کی دعوت
انقلاب کو سن کر فرعون نے بھی یہی کہا
تھا۔ (ایضاً ص ۲۷)

اسی طرح جماعت اسلامی کی اصل شکل کو یوں
ظاہر کیا۔

”جماعت اسلامی یکر دین کو لیکر اٹھی
ہے اور وہ اس میں غیر دین کی ذرا بھر آمیزش
کی بھی روادار نہیں ہے۔ لیکن اس کا دین
ایک سرے سے لیکر دوسرے
سرے تک سیاست ہے اور کہیں
بھی سیاست سے الگ نہیں۔ دوسرے
لفظوں میں وہ ایک ایسی سیاست کی گہرہ
ہے جو بہت دین ہے“ (ترجمان القرآن
اپریل ۱۹۵۵ء ص ۱۱)

پنجاب کے انتخابات

جماعت اسلامی بڑے جوش
سے ان خیالات کی اشاعت
کو رہی تھی کہ ۱۲ مئی ۱۹۵۵ء کو مولانا مودودی صاحب
اپنے رفقائے محبت میں ماہ کی نظر بندی کے بعد رہا ہو گئے
وہابی بے پیشتر آپ کی جماعت حتی الامکان اپنے پورے
وسائل اور پوری قوت سے الیکشن میں اپنی شرکت کیلئے
موزوں فضائیاں رکھ چکی تھی اور اب صرف مولانا صاحب
کا انتظار رہ رہا تھا کہ وہ آئیں اور زمام اقتدار کی خاطر
اپنے سواروں سمیت جہاد کی کوشش کریں۔ مواب آپ بھی تشریف
لے آئے۔ مولانا نے آتے ہی حالات کا جائزہ لیا۔ اور

۱۲ جون ۱۹۵۵ء کو اپنے ساتھیوں سے مشورہ کر کے
۱۹۵۵ء میں آنے والے انتخابات میں حصہ لینے کا فیصلہ
کر لیا۔ اور وسیع پیمانے پر یہ اعلان شائع کر دیا گیا۔
”پنجاب کے انتخابات میں ہم پوری قوت
سے شریک ہوں گے اور اس بات کی کوشش
کریں گے کہ زیادہ سے زیادہ صالح لوگ
منتخب ہوں۔“ (ترجمان القرآن جولائی ۱۹۵۵ء)

ناظرین کو یاد ہو گا کہ ہندوستان سے آنے کے بعد آپ
نے معاشرہ کی عدم تربیتی کے باوجود مطالبہ نظام اسلامی کو
اپنی تمام کوششوں کا واحد مرکز بنالیا تھا۔ مگر قرارداد
مقاصد کے پاس ہونے کے بعد خود مودودی صاحب کو
اس امر کا اقرار کرنا پڑا۔

”یہ ایک ایسی بارش تھی کہ نہ جس سے پہلے
کوئی گھٹا تھی اور نہ جس کے بعد کوئی روئیدگی
پیدا ہوئی۔۔۔۔۔ یہ قرارداد اس طرح پاس کی
گئی ہے جس طرح ایک ڈرا ہوا ہوا ری اپنا
آخری داؤہ پھینکتا ہے۔“ (ترجمان القرآن
اگست ۱۹۵۵ء ص ۱۱)

مولانا کے علم و فراست کا تقاضا یہ تھا کہ آپ اپنی اس
ناکامی سے عبرت حاصل کرتے اور قید سے رہا ہونے کے
بعد تو کم از کم اپنا رخ الیکشن اور اسمبلی کے راستوں سے
پھیر کر سوسائٹی کی اصلاح کی طرف پھیر لیتے یا کسی شخص کی
دائے پُرسل کرنے کی بجائے خود انہی واقعات سے سبق
حاصل کر لیتے جو آپ نے دس سال قبل علی گڑھ یونیورسٹی میں
دہرائے ہوئے یوں بیان فرمائے تھے۔

”جب تک اجتماعی زندگی میں تغیر نہ ہو کسی
مصنوعی تدبیر سے نظام حکومت میں کوئی مستقل
تغیر نہیں کیا جاسکتا۔ عربین عبدالعزیز بن عبد
فرمانہ اس کی پشت پر تابعین اور تبع تابعین

کی ایک بہت بڑی جماعت بھی تھی۔ اس معاملہ میں قطعی ناکام ہو چکا ہے۔ کیونکہ سو سائٹی اس اصلاح کے لئے تیار نہ تھی۔ محمد تقی اور دیگر جیسے طاقتور بادشاہ اپنی شخصی دینداری کے باوجود نظام حکومت میں کوئی تغیر نہ کر سکے۔ مولانا رشید جیسا باجبروت حکمران نظام حکومت میں نہیں صرف اس کی ظاہری شکل میں تبدیلی پیدا کرنا چاہتا تھا اور اس میں بھی ناکام رہا۔ یہ اس وقت کا حال ہے جبکہ ایک شخص کی قوت بہت کچھ کر سکتی تھی۔

ایمپلی میں صالح نمائندے کب آتے ہیں | مندرجہ بالا مباحث کی روشنی میں آپ نے یہ نتیجہ اخذ کرتے ہوئے فرمایا:-

”جمہوری حکومت کا اقتدار ان لوگوں کے ہاتھ میں آتا ہے جن کو وٹروں کی پتہ دیکھی حاصل ہو۔ وٹروں میں اگر اسلامی حیثیت اور اسلامی فکر نہیں، اگر وہ صحیح اسلامی گیر تحریک کے عاشق نہیں ہیں، اگر وہ اس لیے لاگ عدل افسان بے لچک مولوں کو برداشت کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں جن پر اسلامی حکومت چلائی جاتی ہے تو ان کے ووٹوں سے کبھی مسلمان قسم کے آدمی منتخب ہو کر پارلیمنٹ یا ایمپلی میں نہیں آ سکتے۔ اس قسم کے لوگوں میں اقتدار آئے گا یہ معنی ہیں کہ ہم اس مقام پر کھڑے ہیں جس مقام پر غیر مسلم حکومت میں تھے۔ بلکہ اس سے بھی بدتر مقام“ (اسلامی حکومت کس طرح قائم ہو سکتی ہے) (صفحہ ۱۱)

یہ حقائق جو خود مودودی صاحب کی زبان سے نکلے ہوئے

تھے، انہیں اپنی خطرناک روش پر نظر ثانی کرنے کی یاد بلند دعوت دے رہے تھے۔ مگر انہیں کیا معلوم تھا کہ اب آپ ۱۹۵۷ء والے مودودی صاحب نہیں رہے تھے۔ جنہوں نے سیاست اور جماعت سے بے نیاز ہو کر واقعہ اور دلائل کی روشنی میں اس صداقت کا کھلے بندوں اظہار کیا تھا۔ بلکہ اب آپ ۱۹۵۷ء کے جدید مودودی صاحب تھے جن کے ساتھ ایک بڑی جمعیت تھی۔ اور سیاست کا میدان انہیں قریباً نظر آ رہا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ مولانا نے اس طرف کان دھرنا بھی گوارا نہ کیا اور ہزار سمجھانے کے باوجود ”جماعت اسلامی کی جدوجہد“ کے نام سے ایک پمفلٹ شائع کر دیا۔

انتخاب صالحین کے سبز باغ | یہ پمفلٹ کیا تھا؟ بلند بانگ دعاوی کا ایک پلندا۔ جس میں آپ نے لکھا کہ:-

”ہم انتخاب کے غلط طریقوں کی اصلاح کریں گے۔ صحیح اسلامی طریق کا مظاہرہ کیا جائے گا۔ اور اس مظاہرہ کا طریق یہ ہوگا۔ اول۔ ہم لوگوں کو بتائیں گے کہ خود امیدوار ہونا یا پارٹی ٹکٹ پر کھڑا ہونا اسلام کے سراسر خلاف ہے۔

دوم۔ ہم صالح نمائندے منتخب کرنے کے لئے ہر جگہ پنچائیتیں منعقد کریں گے۔ جو خدا کو حاضر و ناظر جان کر اس بات کا فیصلہ کریں گی کہ ان میں صالح کون ہے؟ سوم۔ صالح کی یہ شرائط ہوں گی کہ کہ ذاتی اور اجتماعی حیثیت سے سچا مسلم ہو۔ اسلام کے جدید مسائل سے بخوبی آگاہی رکھتا ہو اور اسے محمدؐ کی غرض نہ ہو۔

چہارم۔ منتخب شدہ صالح نمائندوں سے

دیاستاد نہ طریق عمل اختیار کرنے کا حلف
لیا جائے گا۔ اور انہیں اجازت نہ ہوگی کہ
وہ الیکشن میں انفرادی یا گنڈا کر سکیں۔

اس پر جوگرم کو صاحبیت کا ٹکٹ زیادہ پہنانے کے لئے
یہ بھی کہا گیا کہ۔

”ہمارے کارکن اس موقع پر تعلق یافتہ
کا بھی مظاہرہ کریں گے۔“ (ترجمان القرآن

بھلائی، ستمبر ۱۹۷۷ء)

مودودی صاحب کے الیکشن بعد ڈنہ یہ بھی اعلان کیا
کہ وہ کبھی جماعت سے سمجھوتہ یا سودا نہ کرے گا۔ سوائے
ان جماعتوں کے جو اس صلح طریق کار کے سامنے ہتھیار
ڈال دیں۔

ان تمام امور کا پراسیگنڈا جس وسیع پیمانے پر کیا
گیا وہ اپنی نظیر آپ تھا۔ جماعت کے سالے و سالے
سالے اخبارات انہی مضامین سے بھرے ہوتے تھے۔
بلکہ اخبار قاصد کا ایک پورا نمبر اس کے لئے وقف
کر دیا گیا تھا جس میں ”خلافتِ راشدہ کے انتخابات“
”صلاحِ قیادت کے اوصاف“ ”انتخابات کے مروجہ
طریقے“ ”الیکشن کی فریب کاریاں“ ”بند پٹی قیادت
کے سودا کوئی چارہ نہیں“ وغیرہ وغیرہ ایسے ولولہ انگیز
مضامین شائع کئے گئے۔ غرضیکہ جماعت اسلامی پوری
مشینری انتخابات کے لئے حرکت میں آ رہی تھی اور بظاہر
یوں معلوم ہوتا تھا کہ ہمارے ملک کی گزشتہ انتخابی
فریب کاریوں کا طوفان مودودی صاحب اور ان کے
رفقاء کے ہاتھوں اپنا رخ بدل لے گا اور الیکشن کے
آغاز سے پہلے پہلے ملک کی تربیتی صورت حال میں ذرہ بھر
انقلاب آجائے گا۔ اور جس لمحہ الیکشن کی گنتی کنا لے پر
لگے گی تو صاحبیت اور صلاحِ قیادت پوری شان سے
سلوہ گر ہو جائے گی۔

۱۔ جماعت اسلامی کی انتخابی جدوجہد ص ۷۲

اسمبلی کی خواہشیں | ہمارے صلح بھائی الیکشن کی تربیت
میں کامیاب ہونے اور اپنے ”صلح“

ایکان کے صاحب اقتدار بننے کی کیا کیا خواہشیں دیکھتے
تھے؟ اس کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ جب بعض
اخبارات نے ان کی شمولیت کے فیصلے پر تنقید کی تو جماعت
اسلامی کے ”صلح“ آرگن نے یہ جواب دیا کہ۔

”جب سے جماعت اسلامی نے انتخابات

میں شرکت کا فیصلہ کیا ہے ان حقوق میں

ایک قسم کی صفِ ماتم سمجھ گئی ہے جو اسلامی

معیار انتخابات کی بنا پر دل ہی دل میں تسلیم

کرتے ہیں کہ ان کو انتخابات میں ایک ووٹ

کا حاصل ہونا بھی ممکن نہیں۔“

(کوثر یکم اکتوبر ۱۹۷۵ء ص ۶)

ایسی طرح برسرِ اقتدار طبقہ کو یوں چیلنج کیا جاتا تھا کہ

قرارداد و مقاصد کو کھیل سمجھے ہو

یہ انقلاب مروجہ سال بن کے آئی ہے

اچھتے جاؤ گے جتنا کہ پھر پھراؤ گے

تمہارے حق میں یہ اک جال بن کے آئی ہے

تم انقلابِ قیادت سے روکتے ہو مجھے

ہم انقلابِ قیادت میں لاکھ چھوٹے

(قاصد انتخابات فیبروریہ)

پنچائتی نظام کا حربہ | یہ چیلنج یہ دعاوی اور یہ
اعلانات از خود پراسیگنڈا کے

بہترین اسلحہ تھے مگر تمام سیاسی جماعتوں یا افراد کے

خلاف جو انتخابات میں حصہ لینے کا ارادہ رکھتے تھے سب

بڑا حربہ صرف ایک ہی استعمال ہو رہا تھا اور وہ یہ پنچائتی

نظام صحیح اسلامی طریق انتخاب ہے جسے جماعت اسلامی

اپنانے کی کوشش کرے گی مگر دوسری تمام جماعتیں یا افراد

امیدواری کے کاغذ طریق عمل کو اختیار کریں گے چنانچہ

دیکھ کر عوام سمجھے کہ اسلام کے فائدے آپہ ہیں۔
 قریب پہنچے تو معلوم ہوا کہ ”دو طرح کے عہد نامہ“ پر
 دستخط کرانے کی ہم جاری ہے۔ یہ کھیل ختم ہی ہوا تھا کہ
 اسلامی دستور انقلاب کے مظاہرے کا وقت آگیا۔
 عوام نے جماعت اسلامی کے امر کا تیار کردہ پروگرام
 اپنے سامنے رکھا اور خیال کیا کہ اب پچائشی نظام سے
 انتخاب کی بادی شروع ہو رہی ہے۔ مگر ان کو یہ
 دیکھ کر بے حد مایوسی ہوئی کہ پچائشی نظام کو اسلامی نظام
 بنانے والے صلحی نے یہ کہنا شروع کر دیا:-

”لوگو! ہم خود امیدوار نہیں ہیں کہ

ذاتی اقتدار کے حصول کے لئے کوشش کریں

..... ہمارے دل اقتدار سے خالی

ہیں، البتہ قوم اگر کہے کہ تم یہ خدمت سرانجام

دو تو ہم انکار نہ کریں گے۔“

(تجلی القرآن ستمبر ص ۲۲)

پھر نعیم صدیقی صاحب نے جماعت کی طرف سے یہ
 پیشکش کی:-

”اگر کسی حلقے کے صاحبین بالاتفاق

جماعت اسلامی پر اعتماد کریں اور اس سے

کسی خارج کارکن کے نامزد کرنا مطالبہ

کریں تو جماعت بصیرت اور دیانت کے

محاذ سے بہترین کارکن فراہم کرنے کی

کوشش کرے گی۔“ (ایضاً)

اسلامی پچائشی کے انعقاد سے قبل ہی تاہری کی اس
 پیشکش نے معرکہ کفر و اسلام میں اسلام کی تائید کی گئی
 والوں کی اصل کیفیت عیاں کر دی اور (قائمیت دین
 کی تحریک کے داعیوں کے قول و فعل کے اس خوفناک تضاد
 نے عوام کی ساری امیدوں کا خون کر دیا۔ ابھی حیرت
 اور تاسف کی یہ کیفیتیں طاری تھیں کہ عوام نے دیکھا

اسی اہمیت کو نمایاں کرنے کے لئے جماعت اسلامی بڑے
 شہرہ سے یہ لکھ رہی تھی:-

”ان دو طریقہ ہائے انتخابات کی ہمیں

یکٹکٹر دراصل انتخابات کی کشمکش نہیں بلکہ یہ

لڑائی خدا پرستی اور مادہ پرستی کے درمیان

اسلامی جمہوریت اور مغربی جمہوریت کے

درمیان سرمایہ دارانہ معیشت اور اسلامی

اصول اقتصاد کے درمیان۔ مغربی فلسفہ

اور قرآن و سنت کے درمیان۔ اسلام کو

غیر اسلام کے درمیان بلا ہے۔“

(عزم جلد ۱۳)

بلکہ اس سے بھی کچھ الفاظ میں اس کی طرف سے یہ
 کہا جا رہا تھا:-

”اس کی نگاہ میں آئندہ انتخابات اسلام

اور جاہلیت یا صالحیت اور فسق کا ایک

کھلا کھلا معرکہ ہو رہے گے۔ اس معرکہ میں

فسق کو شکست دینے کے لئے صالحیت اور

جاہلیت سے اقتدار طلب کرنے کے لئے

اسلام کی پوری پوری حمایت و تائید نہ

کرنا قوم سے دشمنی اور اسلام سے

صریح غدار کا ہے۔“ (تجلی القرآن

جلد ۲ ص ۲۲)

معرکہ انتخابات میں صالحین کا رعبہ | یہ وہ آخری لمحہ

جماعت اسلامی پچائشی نظام کی آٹھویں انتخابات کی طرف

آگے بڑھی۔ نہایتوں پر صالح ”دستور انتخاب کے نکات

پارہ تھے۔ ہاتھوں سے انتخابی جود و جہد کی کاپیاں

تقسیم کرنے کا کام لیا جا رہا تھا اور ہونٹوں پر تھیل یا تھیل

کے انہماک کے لئے ایک خاص قسم کا تبسم عیاں تھا۔ یہ قضا

کہ جن پچاسوں کے نام پر صالح قیادت کا سبزاغ دکھایا جا رہا تھا ان کی بیگت بن رہی ہے کہ ہر شر اور بدعتی میں اپنی ڈھب کے چند آدمیوں کے اجتماع کو اسلامی پچائیت کا نام دیکر نمائندے منتخب کئے جا رہے ہیں۔ ہاں اتنی بات ان کے دیکھنے میں ضرور آتی تھی کہ نمائندوں کی زبان پر حلف نامہ کے الفاظ آخروم تک بھری جا رہی دہتے تھے۔

اس کارروائی کے بعد جب نتائج نمٹانے کی نوبت آئی تو ان تین صالغ نمائندوں کے علاوہ جنہیں ان پچاسوں نے منتخب کیا تھا مندرجہ ذیل افراد کو بھی نمائندوں کی لسٹ میں گھسیٹ لیا گیا حالانکہ ان کا انتخاب کسی باقاعدہ منظم پچائیت نے نہیں کیا تھا۔

- (۱) حکیم محمد اشرف صاحب (گجراتی حلقہ ۱)
 - (۲) محمد سلیم صاحب بی۔ اے (منٹگری حلقہ ۱)
 - (۳) مولانا محی الدین صاحب (لاہور حلقہ ۱)
 - (۴) میاں غلام علی صاحب (ڈیرہ غازیخان حلقہ ۱)
 - (۵) حاجی قطب الدین صاحب (منٹگری حلقہ ۱)
- (پمفلٹ پچائیتی نمائندے - شائع کردہ ناظم نشر و اشاعت)

یاد رہے ان تمام نمائندوں میں مودودی صاحب کے علاوہ جماعت اسلامی کے تمام سربراہ آؤدہ حضرات شامل تھے (مولانا مودودی صاحب اس پچائیتی نظام کے ذریعہ کیوں صالغ نمائندے منتخب نہ ہو سکے؟ یہ ایک ناقابل حل مسئلہ ہے۔ ماقم الحروف نے اصل حقیقت معلوم کرنے کے لئے مولانا نعیم صدیقی صاحب مدید ماہ نامہ ”چراغ راہ“، حکیم محمد اشرف صاحب امیر جماعت اسلامی لاہور بلکہ خود مولانا مودودی صاحب کی خدمت میں بھی خطوط لکھے تھے۔ جن کے جواب میں مولانا مودودی صاحب نے تو اس میں فرمایا تھا کہ مجھے

اصل حقیقت حال معلوم ہے تمہیں گھر بیٹھے اس پر غور و فکر کرنے کی بجائے اپنے انداز فکر کے اصلاح کرنے چاہیے۔ حکیم محمد اشرف صاحب نے لکھا سلاطین کے حلقوں سے مودودی صاحب کی نمائندگی کی استدعا کی تھی مگر آپ اس سے رد کر دیا تھا۔ لیکن اس کے برعکس نعیم صدیقی صاحب نے یہ جواب دیا کہ پچائیتوں نے خود ہی آپ کو منتخب کیا تھا مگر خود ہی اس انتخاب کو واپس لے لیا۔ بہر حال یہ بات سمجھ میں نہیں آ سکی کہ مودودی صاحب انتخابی نمائندے کیوں نہ بن سکے۔ اگر پچائیتوں نے آپ کا نام پیش ہی نہیں کیا تو مولانا کی صلاحیت؟ اور اگر پیش ہوا مگر رد کر دیا گیا تو آپ نے صالغ قیادت کو تو بروئے کار لانے کے اس سب سے بڑے ذریعے کو کیوں ٹھکرا دیا تھا آپ کے نقطہ نظر سے حضرت یوسف جیسے اولوالعزم پیغمبر کا مقدس اسوہ حسنہ بھی ہے)

بہر حال صالغ نمائندوں کا اعلان ختم ہو گیا اب جماعت اسلامی نے بنگلہ کے سامنے اپنے نمائندوں کا تقاریر کرنا شروع کیا اور اس ”اسلامی ٹیم“ کے کھلاڑیوں کے حالات کے ساتھ ساتھ ان کی صلاحیت کو دستبرد (Registered) ثابت کرنے کے لئے دلائل کی بھرمار کر دی۔ مثلاً نمائندہ یونیورسٹی کے متعلق ناظم انتخابات جماعت اسلامی نے حلقہ یونیورسٹی کے دو ڈیڑوں سے کہا:-

”چونکہ جماعت اسلامی نے ان فیصلہ کو مستحق قرار دیتے ہوئے منظور کر لیا ہے۔ لہذا میں امید کرتا ہوں کہ آپ بھی..... تائید فرمائیں گے۔“

مسلم سرحدی صاحب نے اسکی تائید کرتے ہوئے کہا۔

”پورا یقین ہے کہ یہ نمائندہ اسمبلی

کا انتخابی ریکارڈ ہی توڑ دیا۔ پنجاب کے ایک سرے سے
لیکر دوسرے سرے تک چھوٹے بڑے مشیخہ پمفلٹوں،
ٹریکٹوں اور اشتہارات کی بھرمار کر دی گئی ان پمفلٹس
اور اشتہارات میں جس اشتعال انگیز طریق سے پراپیگنڈا
کیا جاتا تھا اس کا اندازہ صرف ایک پمفلٹ کے دو چار
فقروں سے لگ سکتا ہے جو پنجاب میں قریباً ہر جگہ بکرت
تقسیم کیا گیا اور جس میں لکھا گیا :-

”ہمارے لیڈر مسیحی ایکٹ کے چھڑے
کے زور سے اپنا ہتکھلا رہے ہیں تین سال
سے عوام اس چھڑے کے خلاف برابر جھج
رہے ہیں لیکن یہ حضرات اسے نیام میں لینے
کی بجائے ابھی ابھی ترمیم کی سان پر اور
زیادہ تیز کر کے لائے ہیں۔ عوام کے شہری
حقوق کے لئے یہ ایک شدید خطرہ ہے“

سیاسی ہتھیاروں کے علاوہ مذہبی ہتھکنڈے جس
بے دردی سے استعمال کیے گئے ان کا اندازہ واپس پورے
شائع شدہ ایک پمفلٹ کی مندرجہ ذیل عبارت سے لگائیے :-
”اگر آپ دل سے چاہتے ہیں کہ خدا کے
پاک باز پیغمبروں کا مقصد پورا ہو تو اپنے
شہر کی اسلامی پچائیت کے منتخب نمائندوں
کو کامیاب بنانے کی سرقد جد و جہد کیجئے“

جماعت اسلامی کی عبرتناک شکست | جماعت اسلامی
کے پراپیگنڈا

اور اس کے نمائندوں کی زبردست کوششوں کو دیکھتے
ہوئے یہ تصور بھی نہ ہو سکتا تھا کہ کوئی ایک صدمہ نمائندہ
بھی ہار جائے گا مگر یہ

بہت شور مچنے لگے پہلو میں دل کا

جو چیرا تو اک قطرہ غم نہ نکلا

جماعت اسلامی کی تاریخ کا یہ باب کس قدر عبرتناک

میں اسلامی طرز فکر سے صوبہ کی تعلیمی حالت
بہتر بنانے کی کوشش کر لیا۔ اور یقیناً کیوں نہ
ہو جبکہ یہ شخص چھ برس تک جماعت اسلامی صوبہ
انقلابی اور ہمہ گیر تحریک کا قیام دہتے ہوئے
اپنی انتظامی قابلیت اور ڈیڑھ سال تک
مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کے ساتھ ...
... ثبوت دیا۔“ (ختم کیم مارچ ۱۹۵۹ء)

اسی دوران میں مجلس عمل مرکزی پچائیت مقرر یونیورسٹی لاہور
کی طرف سے نمائندہ یونیورسٹی کے لئے یہ معیار و علم پیش
کیا گیا کہ :-

”مولانا مودودی اور مولانا امین احسن

اصلاحی سے قرآن اور حدیث کا علم شان جلی
میں حاصل کیا۔“

غرضیکہ اسی انداز میں تمام امیدواروں کے تعارف
پیش کئے جاتے تھے کہ یکدم ہنگامہ انتخاب کا بگل ہوا۔
اور وہ منتظر ”سیاہی“ جنہیں اسلامی پچائیتوں نے معرکہ
حق و باطل کے لئے تیار کر رکھا تھا فوراً میدان انتخاب
میں آگئے اور معدومے چند کے سوا سب اپنے معاہدوں
اور جماعت اسلامی کی انتخابی تعلیمات کو بغل میں دبا کر
دوسرے امیدواروں کی طرح پراپیگنڈا کرنے میں
مصروف ہو گئے اور لیلائے اقتدار سے ہمکنار ہونے
کی آرزو میں سیاسی جیلہ سانیوں کا قریباً وہی مظاہرہ
شروع کر دیا جو دیگر افراد یا جماعتیں انتخاب میں کامیاب
ہونے کے لئے کر رہی تھیں۔ یہ پارٹی اس انداز سے ادا
کیا گیا کہ اس کے اندر خود صلاحیت بھی ود پوش ہو گئی۔
یہ تو بانیاز سیاسی ہیوں کی حالت تھی مگر جماعت اسلامی
دوسری طرف جس طریق پر پبلک کو اپنے حریفوں کے عقائد
مشتمل کرنے اور اپنے امیدواروں کو ووٹ دلانے کیلئے
زور آزمائی کر رہی تھی اس نے توڑ تیا کے سیاسی پراپیگنڈا

ہے کہ انتخاب کا سیاسی ڈرامہ جماعت اسلامی کو سو فیصدی ناکامی کا پیغام دیکر ختم ہو گیا۔ چار سال کی مسلسل کوششیں بیکار ہو گئیں اور جماعت اسلامی کی باقاعدہ پیناٹوں کا ہر ایک نمائندہ بری طرح ناکام ہوا۔ لاکھوں روپے بھی منالے ہوئے۔ قیمتی اوقات بھی رائیگاں گئے۔ اور سب سے بڑھ کر وہ قوم جس کی تربیت کا ہمسارہ کہہ کے اس قدر طوفان بپا کیا گیا تھا قرارداد مقاصد و مصالح پیناٹوں میں حلف اٹھاتے اور مصالح نمائندوں کے حق میں ووٹ ڈالنے کے بعد بھی ویسی کی ویسی رہی بلکہ اکابرین جماعت اسلامی کو الیکشن نے یہ محسوس کرا دیا کہ وہ اس سے پیشتر قوم کی اخلاقی اور سیاسی حالت کا غلط اندازہ لگاتے رہے ہیں انہیں اعتراف کرنا پڑا کہ۔

”الیکشن نے ہماری قومی اخلاقی اور

سیاسی حالت کو بھی بے نقاب کر دیا ہے اور پوری قوم کو بالکل پرہیزگار کے سامنے لا کر رکھ دیا ہے کہ اس قوم میں یہ یہ گندگیاں یہ کمزوریاں یہ بگاڑیں اور یہ بیماریاں موجود ہیں“ (کوثر ۳ اپریل ۱۹۷۹ء)

اتھیں اپنے گھر کی حالت بھی معلوم ہو گئی اور انہیں کہنا پڑا کہ۔

”جو جماعت اقامت دین کی جدوجہد

کے لئے بنی ہو جیسی کہ جماعت اسلامی ہے اس کے ارکان میں جس درجہ کا نظم و ضبط اور صبر و اخلاص ہونا چاہیے وہ بہت کم ارکان میں موجود نہیں۔۔۔۔۔ یہ کمزوری شدت کے ساتھ قابل اصلاح ہے۔ اعلیٰٰ امر اور تعاون کی کئی صفات طور پر یعنی سختی ہے کہ ہم اپنے مقصد کی بجائے اپنے مخالفین کے مقصد کی خدمت بجا لا رہے

ہیں۔“ (دومراد مجلس شوریٰ ۱۵ اپریل ۱۹۷۹ء)
شائع کردہ بحقیقہ مرکزی جماعت اسلامی پاکستان

مودودی صاحب اصل روپ میں

الیکشن نے پاکستان کے عوام کو پرہیزگار کر دیا ہے۔ مگر بات تو یہ ہے کہ انتخابی عوام کی حالت کو ہی نہیں خود جماعت اسلامی کو بھی بے نقاب کر دیا ہے۔ اعداد ان تمام مہر گریوں اور جلی کار گزاریوں سے یہ حقیقت ابکل کھل کر سامنے آ گئی ہے کہ جناب مودودی صاحب علم و عقل کے تمام طریقوں کو پس پشت ڈال کر بھاگے چلے جائے ہیں اور مصالح قیادت کے نام سے سیاست و اقتدار کی منزلیں طے کرنے میں مصروف ہیں۔

ان واضح حقائق کی موجودگی میں جماعت اسلامی کے قافلہ کی خوش فہمی ملاحظہ ہو کہ وہ جناب مودودی صاحب کو اپنا امیر بناتے ہوئے یہ سمجھ رہے ہیں کہ ہم اسی راہ پر چل رہے ہیں جس پر چلانے کے لئے تمام انبیاء علیہم السلام اور خصوصاً رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دنیا میں تشریف لائے۔ اور جس کے گم شدہ نقوش حضرت مجدد الف ثانی، حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت سید احمد صاحب بریلوی جیسے بزرگوں نے اپنی ذاتی قوت و بصیرت سے نہیں بلکہ صرف خدا کے امام سے ہندوستان میں قائم فرمائے تھے۔ ہم سالہا بار وہاں سے نہیں خود کار وہاں سے کہتے ہیں کہ خدا کے لئے آپ ”نظام باطل“ کے موجودہ وسیع اور عالمگیر اقتدار اور تسلط کو دیکھیں۔ مودودی صاحب کے گزشتہ حفاظتی سامانوں کی بربادی کو ملاحظہ فرمائیں اور پھر غصے دل سے سوچیں کہ کیا الہی رہنمائی کے بغیر مودودی صاحب جیسے لاکھوں انسان بھی ان بڑھتے ہوئے سطح تقریر مولانا مسعود عالم صاحب ندوی ہر اجتماع جماعت اسلامی کراچی۔ کوثر ۲۸ نومبر ۱۹۷۹ء۔

طوقانوں کا رخ پلٹ سکتے ہیں ؟

مودودی صاحب کا نظریہ جہاد

مترجمین انتہائی صفحات میں ناقابل تردید حقائق کی روشنی میں ثابت کیا جا چکا ہے کہ مودودی صاحب دراصل احمدیت کے نقال ہیں اور ان کی تحریک کے نقش و نگار حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے مہوایں منت لیکن یہ یاد رکھنا اہم ضروری ہے کہ مودودی صاحب کی تحریک کے خدوخال کا نظارہ کرنے کے لئے تصویر کے دوسرے رخ کو بھی دیکھا جائے جہاں مودودی صاحب نے حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے نظریہ پھر سے وسیع استفادہ کیا ہے وہاں اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ اس استفادہ کے ساتھ اپنے اسلام اور قرآن کے نام کے ساتھ چند ایسے غیر اسلامی امور کا امتزاج بھی کر دیا ہے جن سے مودودی صاحب کی تحریک بالکل جدید شکل اختیار کر لی ہے۔ اور عوام کے لئے یہ سمجھنا بہت مشکل ہو گیا ہے کہ مودودی صاحب کی تحریک حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی کے افکار اور خیالات کا عکس ہے۔ یہ امور اصولی حیثیت سے وہ ہیں۔

اول۔ نظریہ جہاد۔

دوم۔ مودی کا تصور۔

ہم ذیل میں اپنی وہ مباحث کے متعلق تاثرات کی خدمت میں کچھ عرض کرنا چاہتے ہیں۔

نظریہ جہاد | مودودی صاحب آجکل اسلام کے

نظام جہاد کی کیا تعبیر کرتے ہیں؟ اس کے محرکات کیا ہیں؟ اس کے دلائل کیا ہیں؟ قرآن، تاریخ اور واقعات کی دنیا میں ان دلائل کی کیا قیمت ہے؟ ہم چاہتے ہیں کہ ان تمام امور پر ایک اجمالی روشنی ڈالیں۔ مگر مودودی صاحب کے موجودہ نظریہ جہاد کے

متعلق کچھ لکھنے سے پیشتر یہ بتادینا ضروری ہے۔ کہ مودودی صاحب کا نظریہ جہاد دراصل دو متضاد و مختلف خیالات کا مجموعہ ہے۔ جنہوں نے ۱۹۳۹ء میں ایک نئے مکتب خیال کو جنم دیا ہے۔ لہذا مناسب ہوگا کہ ہم سب سے پہلے اپنی عقائد سے تعارف کروائیں جو آگ اور پانی کی طرح باہم متضاد ہونے کے باوجود ایک جگہ عرصہ تک آپ کے دماغ میں جاگزیں رہے اور اس نقطہ نظر سے موجود ہے کہ یہ دونوں صحیح ہیں اور قرآن مجید ان دونوں کی تائید کرتا ہے۔

جماعت احمدیہ کے مسلک کی ترجمانی | ان میں سے پہلا

جسے مودودی صاحب نے اپنی تصنیف الجہاد فی الاسلام کے ابتدائی اور آخری صفحات میں پیش فرمایا ہے اور جو جماعت احمدیہ کے اس مسلک کی پوری پوری ترجمانی کرتا ہے کہ اسلام نے مسلمانوں کو مدافعت جنگ کی اجازت دی ہے۔ سیاسی اقتدار اور جارحانہ پالیسی کے تصورات اس کے نظام سیاست میں داخل ہی نہیں اور جناب مودودی صاحب نے الجہاد فی الاسلام کے ابتدائی حصہ میں اسی نظریہ کی تائید کے لئے قرآن مجید کی وہ تمام آیات درج کرائیں جن میں جنگ کا ذکر پایا جاتا ہے مثلاً۔

(۱) اخذ للذین یقاتلون بائتم ظلموا (ج ۱)

(۲) الا تفعلوه نكن فتنة فی الادم (انفال ع)

(۳) وقاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلوا تم

(بقرہ ع)

(۴) وقاتلوهم حیث تقفتموہم (بقرہ ع)

(۵) وقاتلوہم حتی لا یكون فتنة

(۶) ویصدروا عن سبیل اللہ (انفال ع)

(۷) وقاتلوا الذین لا یؤمنون باللہ (توبہ)

(۸) فشرہ بہم من خلفہم (انفال ع)

(۹) برارۃ من اللہ ورسولہ (توبہ ۷)

(۱۰) فاقتلوا المشرکین حیث وجدتمہم

(۱۱) فقاتلوا ثمتۃ الکفر

(۱۲) جاہد الکفار والمنافقین (توبہ ۷)

(۱۳) انما جزاء الذین یحاربون اللہ

(۱۴) وما لکم لا تقاتلون (نور ۱۰)

(۱۵) وان استنصروکم فی الدین (انفال ۷)

عند وجہ بالا آیات سے مودودی صاحب نے ملاحظہ

جنگ کا استنباط فرمایا ہے جس سے یہ بات مدد و دشمن

کی طرح کھل جاتی ہے کہ قرآن مجید کی جاہد مانہ پالیسی کا

رد و انہیں اور کم از کم قرآن مجید کی ان آیات میں سے

کسی ایک آیت سے بھی اس نظریے کی تائید نہیں ہوتی۔

مگر یہ عجیب بات ہے کہ مودودی صاحب

نے ابتدائی آیات میں تو اس حقیقت

کا اعتراف کیا ہے مگر وہ میان میں اپنی طرف سے مصلحانہ

جنگ کے نام سے ایک دوسرا نظریہ بھی ایجاد کر دیا ہے

مصلحانہ جنگ مودودی صاحب کے الفاظ میں یہ ہے۔

”اسلام نے نبی کے استیصال اور بدکاری

کے دفع و انسداد کے لئے یہ کارگر تدبیر

بتلائی کہ منظم جماعت سے ادما اگر ضرورت

پڑے تو جنگ و قتال کے ذریعہ سے اسی

تمام حکومتوں کو مٹا دیا جائے اور ان کی

جگہ عادلانہ و منصفانہ نظام حکومت قائم

کیا جائے۔“ (الجماد فی الاسلام صفحہ ۸۹-۹۰)

”اسلام کی اشاعت میں تبلیغ

اور تلوار دونوں کا حصہ ہے۔ میں طرح

پر تہذیب کے قیام میں ہوتا ہے۔ تبلیغ کا کام

تجزیاتی ہے اور تلوار کا کام تلبیہ کی توجہ

”اسلام کی اشاعت کو تلوار سے ایسا

تعلق ضرور ہے“ (صفحہ ۸۱)

ایک ہی سانس میں اسلام و قرآن کے نام پر دو مختلف

نظریات بے حد حیران کن ہیں۔ مگر اس سے بھی زیادہ حیرت

کی بات یہ ہے کہ مولوی صاحب جہاں ملاحظہ جنگ کے

متعلق قرآن مجید کی آیات سے استنباط کرتے ہوئے

کا یہاں نظر آتے ہیں وہاں ہزاروں ہوشیاروں کے بار بار

آپ کو قرآن سے کوئی ایک بھی ایسی آیت نہیں مل سکتی جو

اس قبیل کی ترویج کرے کہ بزور تفسیر عادلانہ نظام قائم

کر دینا ہمارا ہے۔ اس بے درست دیباچے کے عالم میں حتیٰ و

انصاف کا تقاضا تھا کہ مولانا مصلحانہ جنگ کی جدید اصطلاح

کو صرف اپنی طرف منسوب کر لے اور غاموش ہو جائے۔

مگر مستغذ کی کیا انتہا ہے کہ مولانا نے قرآن کو اپنا مخالف

یا کر یا تو دوبارہ۔ نئی کڑی اور مضبوط جنگ کی لکڑی میں

شامل کر لیا ہے جو اس سے قبل آپ نے اعلانہ جنگ کی تائید

میں پیش فرمائی تھی اور یا پھر محض تبرک کے طور پر چند

ایسی آیات نقل کر دی ہیں جو ان کی خارجہ اصطلاح بلکہ

جنگ کے ماحول سے دور کا تعلق بھی نہیں رکھتیں۔

وہ آیات جنہیں یہاں مودودی صاحب نے اپنے

خیالات کے تابع کرنے میں پورے پورے تشدد سے کام لیا

ہے تدریجاً بتلایا گیا ہے۔

(۱) کنتم خیر امة اخرجت للانس تاہرون

بالمعروف و قنہون عن المنکر (النور ۷)

(۲) وجعلتکم امة وسطاً (توبہ ۷)

(۳) وجاہد راف اللہ حق جہادہ (حج ۱۰)

(۴) ادع الی سبیل ربک بالحقۃ والحکمة والحوارۃ

الحسنة (حج ۶)

(۵) ولا تقبلا دینا اہل الکتاب الا بالحق

(عنکبوت ۷)

(۶) فقول لا قدر لا لہنا (طہ ۷)

عظیم الشان سلطنتوں کے تختے الٹ

دیکھئے : (الجماد فی الاسلام ص ۱۱۱)

تھا کشیدہ الفاظ فن تاریخ سازی کا بہترین شاہکار
ہیں جسے عموماً وہی صاحبِ مصلحتانہ جنگ کے ہواز کے لئے
اندھ خود تیار کیا ہے۔ اور یہاں شاہکار آپ کی "مصلحانہ جنگ"
کی اصل بنیاد ہے جس پر آپ نے اپنے جدید محل کی جدید
عمارت قائم کی ہے۔ یہ بنیاد تاریخ کی روشنی میں کیا جیت
دکھتی ہے؟ اس کے متعلق آئندہ بحث کریں گے اس جگہ
ہم صرف بتانا چاہتے ہیں کہ موجودہ مصلحت کی نگاہ میں
مصلحانہ جنگ کیا چیز ہے؟ اور اس کے لئے آپ کیا
حلائل پیش کرتے ہیں؟

مصلحانہ جنگ کے ساتھ چار عقائد

یہ پیش نظر رکھنا لازمی ہے کہ آپ اپنے اس عقیدے کے
ساتھ متوجہ بدلتی چار عقائد کو بھی شامل کئے ہوئے
تھے۔۔۔

اول۔ آپ کے نزدیک تحریک اسلامی روس کی آخر کی
پلانی کی طرح ایک انقلابی تحریک نہ تھی۔ آپ
کہا کرتے تھے "عموماً جہاں خوابیاں حد سے
بڑھ جاتی ہیں وہاں لوگ صبر و تحمل کا امن ہاتھ
سے کھو بیٹھتے ہیں اور بگڑے ہوئے حالات جو
تسلیمات ان کو پہنچتی ہے وہ انہیں اتنی جلد
پہنچتی ہیں کہ غصے کے دل سے غور و فکر کے
اصلاح کی کوشش کریں۔ اسلئے ایسے حالات میں
عام طور پر اصلاحی تحریکات کی بجائے انقلابی
تحریکات کا زور ہوتا ہے۔۔۔۔۔ یہ سب کچھ
اسلئے کیا گیا ہے کہ اس وقت ہندوستانی مسلمانوں
میں بھی ایک انقلابی بحران کے بڑے تنازع ظاہر
ہونے سے پہلے چاہتے ہیں کہ جماعتِ اہل سنت

یہ وہ آیات ہیں جن کو مولانا نے "مصلحانہ جنگ" کی
تفہیم کیا ہے۔ حالانکہ کوئی معمولی پڑھا لکھا انسان بھی
یہ نتیجہ اخذ نہیں کر سکتا کہ امر بالمعروف نہی عن المنکر
جماد فی اللہ حکمت، موعظہ حسنہ، حق اور قول حق
کے الفاظ میں دنیا کو بزدل و شمشیر زدہ نہیں رکھنے کا حکم دیا گیا
ہے۔ مگر مولانا اپنے ذوقِ قلم سے یہ استدلال فرماتے
ہیں کہ مسلمان کو چاہیے کہ بزدل و شمشیر عداوت نظام قائم
کر دے۔

اسی پر اکتفا نہ کر کے آپ نے علم تاریخ پر بھی ہاتھ
صاف کیا۔ چنانچہ فرماتے ہیں:-

"تمام ہمایہ ممالک پر ظالم بادشاہ

اور بابر امرار مستط ہیں۔ عدل انصاف،

قانون کوئی چیز نہیں۔ بادشاہوں اور ماکوں

کی چشم و ابرو کے اشاروں پر لوگوں کے

صواب و باطل ہوتے ہیں۔ عزتیں لٹتی ہیں۔۔۔

۔۔۔۔۔ انسانی برادری کو اس ذلیل حالت

میں مبتلا دیکھ کر وہ مرفروش جماعت کریمہ

ہو گئی۔ پہلے اس نے وعظ و تذکرہ سے کام

لیا۔ گسری ٹیم، قیصر دوم، مقوقس مصر کو

دعوت دی کہ اسلام کے قانون مدنی و

حق پرستی کو اختیار کرے۔ جب وہ تمون تے

اور دعوت کو رد کر دیا تو پھر مطالبہ کیا کہ

گورنمنٹ و قریا تروانی کی مستند

ان لوگوں کے لئے قالی کر دیں

جو اس کے اہل نہیں۔ مگر جب اس

مطالبے کو بھی رد کر دیا گیا اور

اس کے جواب میں تلوار پیش

کی گئی تو مٹھی بھر انسانوں کی اس

بے سرو سامان جماعت بیک وقت

مولانا محمود الحسن صاحب کے بڑے لائق شاگرد تھے ماسکو سے اسلام کا اشتراکی ایڈیشن تیار کر کے ترکی افغانستان اور دیگر ممالک اسلام میں سے ہوتے ہوئے پچیس سال کے بعد ہمارے ملک کو ہندوستان میں وارد ہوئے مولوی صاحب کی آمد پر تمام اسلامی اداروں نے شاندار استقبال کیا۔ ایڈریس پڑھے گئے اور ان سے توقع کی گئی کہ آپ ایک بزرگ اور عالم ہونے کی حیثیت سے مسلمانوں کو اسلام کے حقیقی تقاضوں سے آگاہی بخشیں گے۔ مگر ان کی حیرت کی کوئی انتہا نہ رہی جب مولانا نے آتے ہی اشتراکیت کی طرح اسلام کو بھی ایک انقلابی مذہب قرار دیکر ان خیالات کی اشاعت شروع کر دی۔

”عام طور پر کہا جاتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جنگیں مدافعت تھیں جادو حاد نہ تھیں، عیسائی مبلغین (missionaries) یہ پراپیگنڈا کرتے رہتے ہیں کہ اسلام دشمنانہ مذہب ہے جس پر قتل و غارت اور خونریزی کے سوا کچھ نہیں۔ اس قسم کے پراپیگنڈا سے متاثر ہو کر مسلمان علماء نے انیسویں صدی کے وسط سے یہ نظریہ پیش کرنا شروع کر دیا کہ اسلام کی جنگیں ہمیشہ مدافعت رہی ہیں اس نے کبھی جادو حاد حملہ نہیں کیا۔ مگر درحقیقت یہ دقیق غدر اور ای سے بڑھ کر نہیں رسول یہ ہے کہ اسلام میں جنگ جائز ہے یا نہیں؟ اگر اسلام جنگ کو جائز قرار دیتا ہے تو اسکے بعد تو یہ افسر جنگ کے اختیار میری پر موقوف ہے کہ وہ خود آگے بڑھ کر حملہ کرے یا غنیمت کے حملہ کی مدافعت کرے۔ ظاہر ہے کہ اسکا قرآن کے فیصلے سے کوئی تعلق نہیں“ (قرآنی دستور انقلاب از عبید اللہ سندھی باب دوم صفحہ ۱۰۱)

انقلاب پسند دونوں جماعتوں کو غور و فکر کی دعوت دیں۔ (ترجمان القرآن جولائی ۱۹۳۲ء بحوالہ تنقیحات صفحہ ۱۱۱)

دوم:- آپ یقین رکھتے تھے۔ ”اسلام قومی حکومت کا دشمن ہے۔ وہ ہر قوم کے اس حق کو تسلیم کرتا ہے کہ وہ اپنے اسوال کی اصلاح خود کرے مگر جب کسی قوم کے اعمال بگڑ جائیں ان کی اخلاقی حالت خراب ہو جائے تو اسلام کے نزدیک اس قوم کو حکومت خود اختیاری کا حق باقی نہیں رہتا اور دوسرے لوگوں کو جو اسکے مقابلہ میں مسلح ہوں اس پر حکومت کرنے کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔“ (الجماد فی الاسلام صفحہ ۱۱۱)

سوم:- آپ اسلام کی جنگوں کو مدافعت اور مصلحتانہ دو حصوں میں تقسیم فرمایا کرتے تھے۔

چہارم:- آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد لا تقاتلوا القادرا العذر کے مطابق دشمن سے لڑائی کی تمنا کو ناجائز سمجھتے تھے۔ (الجماد فی الاسلام صفحہ ۲۲۲ خلاصہ:- یہ کہ جناب مودودی صاحب ابتدا میں مدافعت اور مصلحتانہ جنگ کے عقیدہ کے ساتھ ان جہادوں عقائد پر بھی جمے ہوئے تھے۔ اور کسی کو وہم و گمان بھی نہ تھا کہ مودودی صاحب مصلحتانہ جنگ کے اس نظریہ میں کوئی ترمیم فرمائیں گے مگر نظریاتی دنیا کا یہ انقلاب کس قدر عجیب ہے کہ آپ نے ان ابتدائی افکار و خیالات میں یکدم تبدیلی کر لی۔ یہ تبدیلی کیا تھی؟ اور اس کے محرکات کیا تھے؟ اس کی تفصیل ذیل کے الفاظ سے معلوم ہوگی۔

مولانا عبید اللہ سندھی کی آمد | ان خیالات میں تبدیلی کا محرک یہ ہوا کہ مولوی عبید اللہ صاحب سندھی جو شیخ الحد

کسریٰ اور قیصر کے ساتھ اسلامی جنگوں کی تعبیر کی ۔۔۔

”اس انقلابی تحریک کے پھیلنے کا علاقہ اصل میں عرب نہیں ہے۔ وہ قریضہ کے علاقہ دشمنی اور جنگ کی تحریک نہیں ہے بلکہ انقلاب اس علاقے کے لئے ہے جو عرب کے مشرق اور مغرب میں واقع ہے۔ یعنی وہ اصل کسریٰ ایمان اور قیصر دوم کو قرآن کے قانون کے ماتحت لاکر اس تحریک کو تمام دنیا میں پھیلانا ہے۔۔۔۔۔ انسانیت صرف عدم تشدد یا معصیت سے کبھی ترقی نہیں کرتی، ہمیشہ انقلاب سے بڑھتی ہے۔ جس کیلئے تشدد اور عدم تشدد دونوں ضروری ہیں۔“

مصلوٰۃ جنگ کے عقیدہ میں
فوری ترمیم۔

سندھی نے آتے ہی باری کدی تھی۔ مولانا کی آمد پر بھی مشکل ایک یاد دہا ہجے گزشتہ برس کے کہ مودودی صاحب نے مئی ۱۹۷۲ء میں جہاد فی سبیل اللہ کے عنوان سے ایک تفصیلی مضمون لکھ دیا۔ اخیر میں آپ نے اسلام کی مدافعت جنگ کے پہلو سے تو یہ اختیار کر لی مصلوٰۃ جنگ کی شکل میں ترمیم کر لی اور مولانا عبید اللہ صاحب سندھی کے خیالات کے ایک ایک جز کو چھوڑ دیا تاکہ یہ کہہ سکیں کہ تبلیغ کا حق تھا کہ دیا۔ چنانچہ آپ نے مولوی عبید اللہ صاحب سندھی کے خیالات کی افغان نظماً ترجیحی کرتے ہوئے لکھا۔

(۱) ان کی (یعنی یقیناً اسلام) حمایت قابلِ داد ہے کہ انہوں نے ہماری تصویر و تصویر لکھی اور اتنی بُری بنائی کہ تو ان کی تصویر ہمارے پیچھے چھپ گئی۔ اور ہماری سادہ لوحی

قابلِ داد ہے کہ لگے معذرت کرنے کہ حضور پھلا ہم جنگ و جہاد کیا جانیں۔“
(۲) اسلام کو ایک انقلابی نظریہ مانتے ہوئے کہا۔
”در اصل اسلام ایک انقلابی نظریہ مسلک ہے جو تمام دنیا کے اجتماعی نظم (Social order) کو بدل کر اپنے نظریہ و مسلک کے مطابق تعمیر کرنا چاہتا ہے اور مسلمان اس میں الا قوامی انقلابی جماعت کا نام ہے جسے اسلام اپنے مطلوبہ انقلابی پروگرام کو عمل میں لانے کے لئے نظم کرتا ہے۔“

(۳) پہلے آپ کہا کرتے تھے کہ اسلام کا دوسرا ایک ملک کا حق اقتدار صرف اس وقت دوسرے ممالک کے نام منتقل ہوتا ہے جبکہ ملک کی اخلاقی حالت بگڑ چکی ہو اور ان کا پرسانِ حال کوئی نہ ہو۔ مگر اب آپ کا دوسرا یہ تھا کہ۔۔۔

”اسلام ان کے اس حق کو تسلیم کرنے سے انکار کرتا ہے کہ ایسے کسی طریقہ پر حکومت کا نظام چلائیے جو اسلام کی نگاہ میں نامناسب۔“
(۴) مدافعت جنگ کو سروسے سے قطع قرار دیتے ہوئے صاف لکھا۔

”جنگ کی جو تقسیم جارحانہ اور مدافعتی اصطلاحوں میں کی گئی ہے اس کا سروسے سے اسلامی جہاد پر اطلاق ہی نہیں آتا۔۔۔۔۔ اسلامی جہاد بیک وقت جارحانہ

بھی ہے اور مدافعتی بھی۔“

(۵) اس سے قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث زبان پر رہتی تھی کہ مسلمانو! جنگ کی تمنا نہ کرو۔ مگر اب آپ نے مسلمان کو خدا کی فوجدار کا خطاب کر

کے کہنا۔

”ختمِ تبلیغ کونچا ہوا ہے“
 اور مشرین (مفسرین) نے
 کہا جماعت نہیں بلکہ خدائی فوجیوں کی
 جماعت ہے۔۔۔۔۔ لہذا اس بار
 کے لئے حکومت کے اقتدار پر قبضہ
 کے بغیر کوئی چارہ نہیں۔“

(ترجمان القرآن مئی ۱۹۷۲ء)

یہ وہ حیرت انگیز تغیرات تھے جو دودی صاحب
 کے گزشتہ افکار و خیالات میں مولانا عبید اللہ صاحب
 سندھی کی آمد پر یکایک رونما ہو گئے۔ یہ نئے خیالات
 اب ان کے اصل نظریہ جماد کا سرچشمہ ہیں۔ یہی وجہ ہے
 کہ جناب دودی صاحب نے اب اسلام کے مدافعتیہ
 کو خیر باد کہہ دیا ہے۔ اور اسلام کو پہلے اپنے نظام
 سیاست میں اشتراکیت کی صورت میں لا کھڑا کیا ہے۔
گزشتہ تاریخی بیان میں تغیر | دودی صاحب
 جنگ میں ترمیم کرنے کے بعد جو نیا نظریہ اختیار کیا اس
 کے لئے آپ نے کوئی نئی قرآنی دلیل نہیں دی بلکہ مصلحانہ
 جنگ والی آیات تبرکاً رکھ دی ہیں۔ البتہ اپنے اپنے
 گزشتہ تاریخی بیان میں جو تغیر کیا ہے وہ دیکھنے
 کے لائق ہے۔ تب فرماتے ہیں۔۔۔

”عرب جہادِ مسلم پارٹی پیدا ہوئی

تھی سب سے پہلے اس کو اسلامی حکومت
 کے زیرِ نگیں کیا گیا جس کے بعد مولانا
 عبید اللہ علیہ السلام نے اطراف کے ممالک کو
 اپنے مسلک کی طرف دعوت دی مگر اس کا
 انتظار نہ کیا گیا۔ دعوت قبول نہ جاتی
 ہے یا نہیں بلکہ قوت حاصل کر لیتے ہیں۔“

سلطنت کے تصادم شروع کیا۔ آخر
 صلح کے بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
 پانچ کے سیکڑے ہوتے تو انہوں نے روم
 اور ایران دونوں کی غیر اسلامی حکومت
 پر حملہ کیا اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نے اس حملے کو کامیابی کے آخری مراحل
 تک پہنچا دیا۔ (جمادیٰ سبیل اللہ ص ۱۲)

قارئین! اگر آپ نے بیان کے ساتھ وہ بیان
 پڑھیں جو ہم نے الجھافتی الاسلام کے صفحے سے نقل
 کر کے اوپر درج کیا تھا تو آپ ان میں ایک خوفناک
 تضاد محسوس کریں گے۔

پہلے بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ قیصر و کسری
 اور دیگر غیر اسلامی ممالک کو سب سے پہلے اسلام کی
 دعوت دی گئی۔ اور جب ان کی طرف سے یہ دعوت
 رد کر دی گئی تو پھر یہ مطالبہ کیا گیا کہ وہ ان لوگوں
 کو مسندِ اقتدار سونپ دیں جو ان کے اہل ہوں۔ (یہ
 نہیں کہ صرف مسلمانوں کو سونپ دیں) اسی طرح
 پہلا بیان یہ بتاتا ہے کہ اسلام کی دعوت کے مقابلے
 پر جب انہوں نے تلوار پیش کی تو مسلمانوں نے
 تلوار کا جواب تلوار سے پیش کیا اور انکی حکومت
 پر قبضہ کر کے پامال شدہ انسانوں کو آزادی بخشی۔

لیکن اس کے برعکس دوسرے بیان میں ان
 تمام باتوں کو نظر انداز کرتے ہوئے صرف ایک ہی
 بات کہی گئی ہے کہ روم و ایران کی حکومتوں کو صرف اسلام
 کی دعوت دی گئی تھی اور اس بات کا انتظار کئے بغیر
 کہ اس دعوت کا کیا جواب ملتا ہے حضرت ابو بکر اور
 حضرت عمرؓ کی فوجوں نے چمکتی ہوئی تلواروں سے ان
 سب کو تھمس کر کے قبضہ کر دیا تھا۔ اور قبضہ کی اصل وجہ
 انسانیت کی پامالی نہیں تھی بلکہ صرف اور صرف یہ وجہ تھی کہ

کے قائم کرنے کی اجازت منجانب اللہ
دل گئی ہے۔ (جارج سیل بحوالہ تحقیق الجہاد
مصفیٰ اعظم یا جنگ)

”اہل عرب ایک ہاتھ میں قرآن اور دوسرے
ہاتھ میں تلوار لیکر جلتے ہوئے شہروں کے شعروں
اور قبائے و مہاباد شدہ خاندانوں کا بیخ بچار کے
درمیان اپنے دین کی اشاعت کی۔“ (مجر آئرن
بحوالہ کتاب *Critical Exposition of the Popular Fikrah*
of the Popular Fikrah)

کس قدر درد انگیز ہے یہ نظارہ کہ مودودی صلی اللہ علیہ وسلم
کی حاکمیت کرنے کی بجائے مخالفین اسلام کے قدم مضبوط کر رہے
ہیں۔ بلکہ انہیں اسلام کے خلاف اسلحہ فراہم کر رہے ہیں اور
یہ سب کچھ اسلحے کیا جا رہا ہے کہ کسی طرح آپ کے نظریہ جہاد
کی تائید ہو سکے۔ اور روم و ایران کی جنگوں کے متعلق
آپ تاریخی طور پر جو کچھ کہہ رہے ہیں وہ درست تسلیم کر لیا
جاسکتا حالانکہ روم اور ایران کی حکومتوں پر مسلمانوں کے
جہادانہ اقدامات کا دعویٰ صحیح اور معتبر تو ادنیٰ کی حدوشی
میں کسی طرح ثابت نہیں کیا جاسکتا۔

رومی جنگیں تاریخ کی روشنی میں ہم سب سے پہلے رومی
جنگوں کو لیتے ہیں۔

تاریخ اسلام اس بات پر شاہد ہے کہ سلطنت روم کے
ساتھ مسلمانوں کا سب سے پہلا تصادم غزوہ موتہ کے موقع
پر ہوا۔ اور یہ کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتا کہ اس تصادم
کی وجہ یہ تھی کہ مسلم پادشہ اپنی طاقت کے نشہ میں غمور
ہونے کے بعد روم حکومت کے تختہ کو الٹنے کے لئے
مجبور ہو گئی تھی۔ بلکہ اس کے صریح خلاف ہمیں یہ نظر
آتا ہے کہ خود سلطنت روم نے یکسر اور مظلوم مسلمانوں کو
مجبور کر دیا تھا کہ وہ اپنی حفاظت اور اپنی دیانت کی
حفاظت کے لئے میدان جنگ میں آئیں۔ ورنہ ان کے

اب مسلمان نہ تھا اور مظلوم نہ رہا تھا۔ اس کے ہاتھ میں تلوار
آج بھی تھی اور یہ ظالموں کو تلخ کرنے والے اور مبشرین کی
جماعت انہیں تھی بلکہ خدائی فریادروں کی جماعت
تھی لہذا اس پادشہ کے لئے حکومت کے اقتدار پر
قبضہ کئے بغیر کوئی چارہ نہ تھا۔

مودودی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہے وہ نظریہ
جہاد جسے مودودی
صاحب آج کل

تحریک اقامت دین کے امیر ہونے کی حیثیت سے پیش
کر رہے ہیں اور ارکان اور متاثرین اس وعظ کو سنتے
اور مردھنٹے ہیں۔ مگر انہیں کبھی یہ خیال پیدا نہیں ہوتا کہ
مودودی صاحب جب تک حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ
والسلام کی تحریکات کے مقابلے میں ان کا مقام ایک
معقول انسان کا مقام رہا۔ مگر جس جگہ آپ نے حضرت
مسیح موعود علیہ السلام کے واضح مسلک کو پھونکنے کی کوشش
کی وہیں انہیں اسلام کے ان شدید دشمنوں کی صف میں
آنا پڑا جو اپنی بدباطنی اور ذاتی تعصب کی بنا پر اسلام
پر یہ اتہام لگا رہے تھے کہ وہ۔

”محمد کے جنرل ایک ہاتھ میں

قرآن اور دوسرے ہاتھ میں تلوار
لے کر تھکے کرتے تھے۔“ (ڈوڈی
بحوالہ تحقیق الجہاد مصنف اعظم یا جنگ)

”آپ ایک ہاتھ میں تلوار اور
دوسرے میں قرآن لیکر مختلف اقوام
کے پاس جاتے ہیں۔“ (مشر یا سودتھ کتھ
بحوالہ تحقیق الجہاد مصنف اعظم یا جنگ)

”جب آپ کی جمیعت بڑھ گئی تو آپ
نے دعویٰ کیا کہ مجھے ان پر حملہ کرنے اور
بزور شمشیر بت پرستی مٹا کر دین حق

پروگرام میں کوئی ایسی تجویز موجود نہ تھی جس کے مطابق وہ اپنا نظام تلوار کی نوک سے قائم کرنا چاہتے تھے۔ چنانچہ یہ تاریخ کا ایک کھلا ورق ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح حدیبیہ کے بعد رؤسا اور مسلمانین کو حق و صداقت کی طرف دعوت دینے کے لئے جو خطوط ارسال فرمائے تھے ان میں سے ایک خط حضرت عمارت بن عمیر ازدی کے ہاتھ حاکم بصری کے نام بھی روانہ کیا تھا۔ حضرت عمارت ابھی بصری تک پہنچنے بھی نہ پائے تھے کہ قیصر روم کے صوبیدار شرجیل بن عمر غسانی نے ملکی قوانین کو نظر انداز کر کے ان کو گرفتار کر لیا۔ اور یہ دیکھ کر کہ آپ مسلمان ہیں اور رسول اللہ کا دعوت نامہ لئے جا رہے ہیں اس پر سخت نے بود کو انہیں شہید کر دیا۔

اس شہادت کی ذہرہ گداز خبریں جب مدینہ میں پہنچیں تو حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سفاکی اور سنگدلی کے خلاف عملی اقدام کرنے کے لئے جمادی الاول ۸ ہجری میں حضرت زبیر بن عمار کی سرکردگی میں تین ہزار کال لشکر روانہ فرمایا۔ ہندوستان کے مشہور اسلامی مؤرخ علامہ شبلی مرحوم اس موقع پر لکھتے ہیں :-

”شرجیل نے ان کو قتل کر دیا ان کے قصاص کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین ہزار فوج تیار کر کے شام کی طرف روانہ کی“ (سیرۃ النبی خدا اول منہ ۳)

ایڈیشن دوم مطبع معارف اعظم گڑھ)

تاریخ کی معتبر کتاب طبری میں یہ بھی لکھا ہے کہ بیشک جب شام میں پہنچا تو اس نے یہ خبر سنی کہ قیصر روم نے مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لئے ایک لاکھ فوج قریب ہی تیار کر رکھی ہے علامہ ابن جریر کے اصل الفاظ یہ ہیں :-

”ثم مضوا حتی نزلوا معان من

ارض شام فبلغ الناس ان هزبل قد غزل ما ب من ارض الملقاد في مائة الف من دور (طبری جلد ۳۱۹ مطبوعہ الاستقامیہ مصر)

یہ وہ تئیس فضاہ تھی جس نے قیصر روم میں غزوہ موتہ کے بعد اسلامی دیاست کے ختم کرنے کا جنون سا پیدا کیا چنانچہ قیصر نے شام کے غسانی خاندان کو محض اس کام کیلئے متعین کیا کہ وہ مسلمانوں کے ختم کرنے کی سازش کو پابند تک پہنچائے۔ بخاری سے ثابت ہے کہ ان دنوں غسانیوں کے حملہ آور ہونے کی خبریں مدینہ میں اکثر گم رہتی تھیں۔

آخر جب دوسرے سال شام کی سرحد پر قیصر کی عیسائی فوجوں کا زبردست اجتماع ہو گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس خبر کو سن کر اپنے صحابہ کے ساتھ مدینہ کی غرض سے تبوک تک تشریف لے گئے۔ اور گو قیصر روم اور غسانی سپاہیوں کو میدان میں آنے کی جرأت نہ ہوئی مگر اس مرحوبیت نے آئین انتقام کو شعلہ جوالہ میں بدل دیا۔ اسی سلسلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے آخری لمحات میں انہوں نے شام اور فلسطین کی سرحدوں پر خود کش پھیلائی شروع کی۔ ان تشہیریں تاک خبروں کے موصول ہونے پر حضورؐ نے ایک لشکر کی تیاری کا حکم دیا اور حضرت اسامہ بن زیدؓ اس کے لئے بطور کمانڈر نامزد ہوئے۔ بیشک روانہ ہونے والا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا۔ حضرت ابو بکرؓ منصب خلافت پر فائز ہوئے تو آپؐ نے اس لشکر کو روانہ کر دیا اور پھر ایک مسلسل کشمکش کے بعد حضرت عمرؓ کے زمانہ میں قیصر کا آفتاب حکومت اپنی تالائقوں سے غروب ہو گیا۔

ان واقعات کی موجودگی میں ہر شخص کو تسلیم کرنا پڑے گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے قیصر گورنمنٹ کے ساتھ

ملہ بخاری ذکرہ القادریہ

جو تصادم شروع ہوا وہ اس نظر پر مبنی نہیں تھا کہ
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام یا آپ کے صحابہ کرام پر زور
شمیر نظام حق قائم کرنا چاہتے تھے بلکہ خود قیصر گورنمنٹ
نے اسلامی حکومت کا تختہ الٹنے کی سازش کر کے مسلمانوں
کو مجبور کر دیا تھا کہ وہ اپنی جان اور مریاست کی حفاظت
کے لئے آگے بڑھیں۔ خود مولانا مودودی صاحب نے
۱۹۴۷ء میں اس حقیقت کا اعتراف فرمایا ہے آپ لکھتے
ہیں :-

”مختصر تاریخ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد
مبارک میں بلاشبہ صورت حال یہی ہے
کہ ہر جنگ کے اسباب کفار ہی تھے
جیسا کہ ”ترجمان القرآن“ کو پیش ہے

تصادم ایران کا تاریخی پس منظر

اس تاریخی نقطہ نظر
سے پیش کش کا آغاز یوں ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے دوسرے خطوط کے ساتھ شہنشاہ ایران خسرو پرویز کو
دعوت نامہ بھیجا یا تو خسرو پرویز نے آپ کے نامہ مبارک
کو بھاڑ ڈالا اور دعوت ”میز لچھ میں کھائی کتب الخ
ہذا“ اور عبدی (طبری جلد ۲ صفحہ ۲۳۷) مطبوعہ
لاستقامہ مصر) یعنی میرا غلام ہو کر ایمان لانے کی دعوت
اور تلقین کرتا ہے۔ ”اس کے ساتھ ہی اپنے غیظ و غضب
سے بے تاب ہو کر اس نے گود غریبہ بآزاد کو شہنشاہی
خرمان بھیجا کہ اس نئے مدعی نبوت کو میرے دربار میں
پیش کرو۔ بآزاد نے بالوہ اور خرقہ دو اشخاص کو بھول
علیہ السلام کی خدمت میں روانہ کیا جن دونوں نے
جن الفاظ سے گسری کا پیغام پہنچایا اس پر خسرو پرویز
کی عباد شمنی اور خصوصاً اسلام دشمنی کا پورا پورا اندازہ
لگ سکتا ہے۔ انہوں نے کہا :-

”وقد بعثنی الملیک لتسطق معی

تأین فعلت کتب ملک مل
ملک الملوك ینععل و
یکفہ عنک وان امیت
نھومن قد علمت فھو
مھلکک و مھلک قومک و
مخرب بلادک۔“ (طبری جلد ۲)

یعنی اگر آپ شہنشاہ کی حکم مدد ملی کریں گے
تو وہ آپ کی قوم، ملک اور خود آپ کو (خاکم بدین)
تباہ و برباد کر دے گا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا سے خبر پا کر یہ
اطلاع دی کہ گستاخ خسرو پرویز نے آج رات میرے خدا
کے ہاتھ سے موت کے گھاٹ اتار دیا گیا ہے۔ چنانچہ
بعد میں جب گود غریبہ کی شیعہ کی طرف سے اس خبر کی
تصدیق ہو گئی تو وہ مسلمان ہو گیا۔ خسرو پرویز کے قتل کے
بعد شیروہ اور شیر اور کئی لوگوں کے مدد پر کیوں کشتن
ہونے کے بعد جب یزدجرد ہوا اقتدار آیا تو اس وقت
خلافت اولیٰ کا آغاز تھا۔ مودودی صاحب نے بتا دیا ہے
اللہ کھڑے ہوئے تھے اور بیرونی ظہد پر قتل اور دھوکے
دشمنوں سے سلطنت اسلام کچھ مہینوں سی ہو رہی تھی۔
ان نازک حالات میں یزدجرد نے خسرو پرویز کی پالیسی کو
عملی جامہ پہنانے کے لئے اپنی فوجیں عراق میں مسلح کرنی
شروع کر دیں۔ یہ دیکھ کر حضرت ابو بکرؓ نے ایرانی حکومت
کی سازشوں کو ناکام بنانے کے لئے قاعدہ سیمہ کی طرف
فوجیں بھیجا دیں۔

یہ تمام حالات پکار پکار کر کہہ رہے ہیں کہ مودودی
صاحب نے یہ کہہ کر انصاف کا خون کر دیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ
نے ایرانی حکومت کے ساتھ جو تصادم شروع کیا تھا وہ ایک
جادوئے حملہ تھا جس کا مقصد یہ تھا کہ کسی طرح یزدجرد کے ہاتھ سے
لے لیں۔ ملاحظہ ہو تاریخ اسلام مصنفہ ابوشامہ نجیب آبادی۔

اقتصاد پھین لیا جائے اور صالحین ایران پر قابض ہو کر
نظام اسلامی کو قائم کر سکیں۔

حضرت رضی اللہ عنہ کا اعلان حق | اس موقع پر
ایہ بات بے حد
حیران کن ہے کہ مودودی صاحب کی نگاہ میں تو چھوٹے سے
چھوٹا مسلمان امت مسلمہ اور خدائی فوجدار بنو کی مشیت
سے اس بات کا قیام ناممکن ہے۔

اول: "کفر اور کفران نظام زندگی کا وجود
خود اپنے مستقل سبب بہاد ہے اور جب تک
یہ دنیا میں باقی ہیں اگر شرائط و حالات
بہم ہوں تو مسلمان کے لئے یہ جائز نہیں ہے
کہ وہ یحییٰ کی نیند سوتیں۔" (ترجمان القرآن
اکتوبر ۱۹۴۹ء صفحہ ۱۰۱)

دوم: "اسلام ان کے اس حق کو تسلیم کرنے سے
انکار کرتا ہے کہ ایسے کسی طریقہ پر حکومت
کا نظام چلائیں جو اسلام کی نگاہ میں ناممکن
ہے۔" (جہاد فی سبیل اللہ)

سوم: "اس پارٹی کے لئے حکومت کے اقتدار
پر قبضہ کے بغیر کوئی چارہ نہیں۔"
(ترجمان القرآن مئی ۱۹۴۳ء صفحہ ۱۶)

لگے یوں معلوم ہوتا ہے کہ وہ مقدس خلیفہ
رسول جس کے ہاتھ سے ایران کی حکومت پاش پاش ہوئی
اسلام کے اس نظریہ فوجداری سے بالکل بے خبر تھے کیونکہ
مودودی صاحب کے نقطہ خیال سے تو آپ کا یہ فرض
تھا کہ آپ اس وقت تک لڑائی کرتے چلے جاتے جب تک
کہ دنیا بھر میں نظام حق قائم نہ ہو جاتا۔ مگر آپ نے تو آگے
بڑھنے کی بجائے ایرانی جنگوں کے متعلق لئی دفعہ اس
خواہش کا اظہار فرمایا ہے کہ لے کاش ایران میں جابین
کی طرف سے لڑائی کی نوبت ہی نہ آتی۔ چنانچہ خراسان کی

فتح کی خبر سن کر آپ نے ایک آدھ بھری اور فرمایا:-
"لوددت انی لمرکن بعثت الیہا
جنداً و لوددت انہ کان بیننا
وبینہما بھرم من نادر" (طبری جلد ۳ ص ۱۳۰)
ایسی طرح جلولاہ کی فتح کے موقع پر کہا:-

"لوددت ان بین السواد و
بین الجبل سداً لا یخلصون
الیسا ولا یخلص الیہم حسینا
من الریف السواد" (طبری جلد ۳ ص ۱۳۰)
یعنی میں تو یہ چاہتا تھا کہ ہمیں جو کچھ
علاقہ مل چکا ہے اسی پر اکتفاء کیا جاتا
اور ایرانی فوجیں نہ ہمارے علاقے
میں آتیں اور نہ ہم ان کے علاقے
میں جاتے۔"

یہی نہیں اس سے بڑھ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
ایران کے تصادم کے متعلق ایک فیصلہ کن اعلان بھی فرمایا
ہے۔ چنانچہ طبری جلد ۳ ص ۱۸۰ میں لکھا ہے کہ ایران
کے مفتوحہ علاقے سے جب ایک وفد حضرت عمرؓ کی خدمت
میں حاضر ہوا تو حضرت عمرؓ نے اس سے پوچھا کہ آپ کہاں
ابھی تک شورشیں کیوں اٹھاتی ہیں؟ ثابت بن قیس جو اس
وفد کے ایک ممبر تھے انہوں نے عرض کی: یا امیر المؤمنین!
آپ نے ایرانی بادشاہ کے معکوب ہو جانے کے بعد مزید
فوج کشی سے منع کر رکھا ہے۔ پس جب تک یہ فتنہ پروانہ
ایمان میں موجود ہے گا کسی نہ کسی فتنہ کا اٹھتے رہنا ضروری
ہے۔ اس کے بعد کہا:-

"وقد رأیت انالمرناخذ شیئاً
بعدشی الا بانیعاً ثم یرذل
ہذا دایہم حتی قاذن لنا
الفتوح فی بلادہم حتی فزیلہ

کے قیام کا بھانہ لیکر سیاست اور اقتدار کی طشت بڑھ سکیں۔ اور دنیا کی قیمتی ہے کہ یہ سب کچھ اُمتِ موسطا کی عملی تفسیر بیان کرنے کے لئے کیا جا رہا ہے

امام مہدی کا تصور

مودودی صاحب کی نظر میں!

نظریۂ جماع کے متعلق عرض کرتے ہیں کہ بعد اب ہم مودودی صاحب کے دوسرے نظریے کو لیتے ہیں۔ یہ نظریۂ مہدی کے تصور کے بارے میں ہے۔

مودودی صاحب نے الامام المہدی کے بارے میں جو مسلک اختیار کیا ہے وہ نہ صرف انتہائی مضحکہ خیز ہے بلکہ اس میں اپنے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صریح پیشگوئیوں اور ہدایات سے بھی گریز کیا ہے اور مصیبت یہ ہے کہ آپ اس نئے طریق کو واجب العمل قرار دے کر اس کی پرواز تبلیغ کر رہے ہیں۔ مودودی صاحب کے تصور کا مضحکہ خیز پہلو یہ ہے۔ آپ ایک طرف موجودہ دنیا کی حالت کے پیش نظریۂ بھی اصرار کرتے ہیں کہ۔

"ہمارے سامنے ایک دنیا ہے جو فسق

و فجور سے بھری ہوئی ہے جس کے افکار و

خیالات بکرا بطل اور اعمال و افعال کجیر

نفس پرستانہ ہیں۔ خدا پر ایمان یا تو سرے

سے موجود ہی نہیں یا موجود ہے تو اس میں

صدائے حق نہیں ہے۔ آخرت کو لوگ یا تو سرے

سے ہی نہیں دیکھتے یا مان لے رہے ہیں تو اس طرح

کہ ان کا اتنا ماننا و اتنا دینا ہے کہ ان کو

رسول آخرت کا اقرار نہیں بلکہ ان کا دین

بن چکا ہے۔ اس دنیا کے اندر تھوڑے

مسلمان بھی جی رہے ہیں جو اس میں مشہ نہیں

عن فارس و نخرجه عن مملکتہ"

یعنی آپ جانتے ہیں ہم نے ایران

پر جارحانہ حملہ نہیں کیا بلکہ ہر دفعہ

ایرانیوں کی طرف سے پہلے لشکر کشی

کی گئی اور یہ لشکر کشی اس وقت تک

جاری رہے گی جب تک کہ آپ ہمیں یزید

کو ایران کی پوری سرحدوں سے باہر

نکال نہیں دے اور اس کے ملک پر قبضہ کر لیں

اجازت نہ بخشیں گے۔"

حضرت عمرؓ نے یہ سن کر جواب میں فرمایا۔

"صدقتن واللہ"

خدا کی قسم تم نے ان الفاظ سے میری

پوری پوری تصدیق کر دی ہے۔"

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس باطل شکی بیان کو پھٹک

اب دنیا خود فیصلہ کر سکتی ہے کہ جنگ ایران

اور نظریۂ جہاد کی حقیقت و حجب و حیلہ رسول

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسلامی لشکر کے

کمانڈر انچیف ہونے کی حیثیت سے بیان فرمائی

تھی یا وہ جو چودہ سو سال بعد پیدا ہونے والے

مودودی صاحب اب پیش فرما رہے ہیں؟

بہر حال تاہم نئی مقالے کی روشنی میں یہ بات

پھیلانے میں نہیں چھپ چکی کہ مودودی صاحب

اسلام کے نظام جہاد کو پیش نہیں فرما رہے ہیں بلکہ اسلام

کے نام پر چند "صالح" "فلاح" اور "صالح" "نیل" پیدا

کرنا چاہتے ہیں جو صالح قیادت کا نعرہ لگائیں اور

دنیا کی دولت اور اعلیٰ اقتصاد و معیشت پر قابض ہونے

کے سبز باغ دیکھتے رہیں اور تلوار کی ٹوک سے نظام حق

بلکہ سکھ اور ہندو یعنی دشمنان اسلام بھی صالح کہلا سکتے

ہیں۔ (ترجمان القرآن اگست ۱۹۷۷ء)

لحظہ فکر یہ

اللہ کا نام بھی لیتے ہی رسول کا دم بھی بھرتے
ہیں اور آخرت کا ذکر بھی کرتے ہیں لیکن اس
اعتبار سے دونوں یہاں بھی کہ عیسیٰ زندگی سے
خدا اور رسول دونوں کو الگ رکھا ہے۔
(ترجمان القرآن اگست دہلائی ۱۹۵۵ء)

نہیں یہ احساس بھی ہو رہا ہے۔

”تجدید دین کے لئے صرف علوم دینیہ
کا احیاء اور اتباع شریعت کی روح کو تازہ
کر دینا ہی کافی نہیں بلکہ ایک جامع اور
ہمہ گیر تحریک کی ضرورت ہے جو تمام علوم و
انکار تمام فنون و صناعات اور تمام
شعبہ ہائے زندگی پر اپنا اثر پھیلا دے۔
اور تمام امکانی قوتوں سے اسلام کی خدمت
کے لئے اور دوسرا سبق جو اس سے قرینہ اخذ
ہے وہ یہ ہے کہ اب تجدید کا کام نئی جہاد کا
قوتوں کا طالب ہے جس میں وہ اجتہاد کی بصیرت
جو شاہ ولی اللہ صاحب یا ان سے پہلے کے
مجددین و مجددین کے کارناموں میں پائی جاتی
ہے اس وقت کے کام سے عمدہ برآ ہوئے
کے لئے کافی نہیں۔“ (تجدید و احیائے دین)

ایک یہاں ہمدی کا یہ مشن بھی مسلم ہے۔

”وہ خالص اسلام کی بنیادوں پر ایک
نیاز ہے فکر پیدا کرے گا۔ ذہنوں کو بدلے گا۔
اور ایک زبردست اسلامی اسٹیٹ قائم کرے گا۔
جس میں ایک طرف اسلام کی پوری روح کار فرما
ہوگی اور دوسری طرف سائنس و ٹکنالوجی کی ادج
کمال پر پہنچ جائے گی۔“ (تجدید و احیائے دین)

مگر ان تمام سمتوں کے باوجود آپ تسلیم کرنے کے لئے
تیار نہیں کہ ہمدی کے نام سے دین میں کوئی خاص منصب

قائم ہے جس پر ایمان لانا اور جس کی معرفت حاصل کرنا
ضروری ہے۔

آپ یہ بھی سمجھتے ہیں اس ہمدی کے ساتھ کوئی ایسی
علامت نہ ہوں گی جن سے امت مسلمہ ان کی تلاش کر سکے۔
آپ کے خیال میں وہ خدائی الہامات، کشوت اور وحی
سے بھی محروم ہو گا اور اسے اپنی زندگی کے آخری لمحہ
تک اپنے اصلی منصب کا علم نہ ہو گا اور اس کی وفات
کے بعد لوگ اسے اپنی عقل سے دریافت کر ہی گئے۔
آپ کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ ہمدویت دکھائے
جانے کی بات ہے دعویٰ کرنے کی بات نہیں ہے بلکہ جو
لوگ ایسا کرتے ہیں وہ بے عقلی کا ثبوت دیتے ہیں۔
(تجدید و احیائے دین ص ۱۷)

ان تمام خیالات کا
ہمدی کے نام پر افسانہ نویسی

تو آپ فوراً سمجھ جائیں گے کہ مودودی صاحب ہمدی
کے نام پر ایک افسانہ بنا رہے ہیں جس سے رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس فرمان کی ٹھکی تصحیک ہوتی ہے
آپ بالفاظ دیگر ڈرامائی انداز میں یہ کہہ رہے ہیں کہ مستقبل
میں آئندہ اے ہمدی کے سپرد کام تو یہ اہم کیا جائیگا کہ
آپ موجودہ نظام باطل کو پاش پاش کر کے صحیح اسلامی
حکومت قائم کریں اور زندگی کے ہر شعبہ میں اجتہاد کی کمالات
کے وہ جوہر دکھلائیں کہ رئیس المجتہدین شاہ حضرت
ولی اللہ شاہ صاحب کی بصیرت بھی ماند پڑ جائے۔

مگر اس بڑے کام کی سرانجام دہی کے لئے جس
غیر معمولی طاقت، فعال مرکز، بے پناہ تنظیم اور لامحدود جذبہ
اطاعت کی ضرورت ہوگی اس پر خود اللہ تعالیٰ اور اس کے
رسول کی طرف سے ”گرفیو“ (مدد و توفیق) لگا دیا جائیگا۔

کیونکہ نہ تو اسے یہ بتایا جائے گا کہ یہ اپنے ہمدی ہونیکا
اعلان کرے نہ وہ لوگوں کو یہ فیصلہ کن دعوت دے سکیگا

کہ وہ اسلامی تقاضوں کو سمجھتے ہوئے میرے جھنڈے تلے
 جمع ہو جائیں اور میری کان میں اسلامی حکومت کے لئے
 جدوجہد کریں۔ نہ مسلمانوں کو ان علامات کی خبر ہو سکی
 جن سے وہ موجودہ ساخت پر ہونے والے اور نہ اس کے لئے
 سماوی و ازلی نشانات کا ظہور ہو سکا کہ انتہی سے اندازہ
 ہو سکے کہ وہ ہمدی ہے بلکہ اس سے بڑھ کر خود ہمدی کو
 بھی اس بات کا علم نہیں دیا جائے کہ وہ اسلام کی ہمہ گیر
 تحریک کو قائم کرنے کے لئے دنیا میں بھیجا گیا ہے۔ اور
 اس طرح خود ہمدی اور تمام دنیا آخروقت تک برپا
 ہونے والے انقلاب سے ناواقف رہیں گے۔ یہ تو امام
 ہمدی کی زندگی تک کی حالت ہے لیکن جب آپ اس دنیا
 سے آنکھیں بند کر لیں گے تو تمام مسلمانوں کی آنکھیں یکجہ
 کھل جائیں گی اور وہ دیکھیں گے کہ دعویٰ اور علامات
 کی بندشوں کے باوجود اور بغیر کسی مرکز اور قابل طاقت
 امیر کے یہ دنیا خود بخود بدل گئی ہے اور خدائی فرجدار
 تمام سیاست سنبھالے ہوئے ہیں۔ یہ حالت دیکھ کر
 مسلمان خود بخود سمجھ لیں گے کہ یہی وہ امام ہمدی ہے جس
 کے مبارک دور کے متعلق حضرت رسول مقبول صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ہمیں خبر دی تھی کیف تہلک امة انا
 اولھا و عیسیٰ ابن مریم اخرھا (کنز العمال ج ۱۲)
 اور ہمیں وصیت فرمائی تھی۔ فقال اذا رأيتموه
 فبايعوه ولو حبوا على الخيل فاتت خليفه
 الله المهدی۔ (رفع العجاہ عن سنن ابن ماجہ ص ۲۲۲)
 مطبع صدیقی لاہور

لے یاد رہے کہ حدیث کی رو سے امام ہمدی اور مسیح موعود
 دونوں ایک ہی وجود ہیں۔ ولا المہدی الا عیسیٰ
 ابن مریم۔ (رفع العجاہ عن سنن ابن ماجہ ص ۲۲۲)
 مستند احمد بن حنبل جزء ۱ ص ۲۲۲ مطبوعہ
 مطبع مینیہ مصر۔

یعنی اے مسلمانو! جب امام ہمدی کا ظہور ہو تو
 گھروں میں نہ بیٹھے رہنا بلکہ اس کی استقبال کیلئے گھٹنوں
 کے بل پر حق کے تودوں پر بھی گزرنا پڑے تو گندہ کچلے جانا
 (دوسری حدیث میں ہے۔ اور میری طرف سے اسے
 ہدیہ سلام پیش کرنا۔) یہ ہیں وہ آئندہ کے حالات جو
 مودودی صاحب نے اپنے طور پر اندازہ
 کر کے مرتب کئے ہیں۔

ہمدی کہلانے کی تیز خواہش | قادرین میزان ہونگے
 کہ اس قدر
 بے سرو پا دہستان کس لئے گھڑی جا رہی ہے مگر دھل
 جراتی کی کوئی بات نہیں بلکہ سیدھی سادھی بات ہے
 کہ مودودی صاحب کے اندر ہمدی کہلانے کی ایک تیز
 خواہش پائی جاتی ہے۔ مگر بد قسمتی سے نہ آپ وحی و الام
 سے مشرف ہیں اور نہ آپ کے اندر وہ علامات ہی ہیں جو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے ہمدی
 کے لئے بیان فرمائی تھیں۔ اور نہ آپ میں اس قدر جرات
 اور مردانگی ہے کہ آپ کھلے غفلتوں میں اس کا اظہار کر سکیں۔
 اس نقص کو دیکھ کر اپنے پیچھے تو وحی و الام کو بھی ہمدی
 کی ذات سے خارج قرار دیدیا۔ حدیث کی بیان کردہ
 علامات کا بھی سرا سر انکار کر دیا۔ اور پھر دعویٰ ہمدیت
 کو حماقت قرار دیکر امام ہمدی کی سند پر ذیل دو صفات پر
 زور دینا شروع کر دیا۔

اول یہ کہ آنے والا ہمدی ایک فیا مہرب نیکو ایجاد کرے گا
 اور ہمہ گیر تحریک قائم کرے گا۔
 دوم۔ میرا اندازہ ہے کہ آنے والا اپنے زمانے میں
 بالکل جدید ترین طریقہ لکچر ہوگا۔ وقت کے تمام
 علوم جدیدہ پر اس کو مجتہدانہ بصیرت حاصل
 ہوگی۔ زندگی کے سارے مسائل ہمہ کو وہ خوب
 سمجھتا ہوگا۔ (تجدید و احیائے دین)

کہ تجدید و احیائے دین ص ۲۲۲۔

ایک مافی ہوئی، مسیحی تھے اور اسلام کے ہر مسئلہ میں سند تھے اور سند ہیں۔" (قاصد کشمیر نمبر)

مودودی صاحب کے رفقا مددوان کے ہم خیال دوستوں کو معلوم ہونا چاہیے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی مہدی کی آمد سے متعلق پیش گوئی اتنی معمولی نہیں کہ اسے چند کتابوں اور رسالوں کی اشاعت سے زیادہ کوئی اہمیت نہ ہو اور سیاسی اقتدار کے حصول کے لئے چند گنتی کے افراد کو اپنے ساتھ ملا لینے پر ہی اسے چسپاں کر لیا جائے۔

حضرت امام مہدی کی بلند پایہ شخصیت امت مسلمہ میں ایسی ہی ممتاز ہے جیسے ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبروں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس۔ مہدی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسلام کی وہ دوسری دیوار ہے جو تری زمانہ میں اسلام پر آنے والے مصائب کے لئے سیدہ بکندہ کا کام دیگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کیف تہلک امتہ اذا اولھا وعیسیٰ ابن مریم اخرھا (کنز العمال جلد ۷، ص ۱۸۸) اس شان کے انسان کی پیش گوئی مودودی صاحب پر کسی طرح چسپاں نہیں ہو سکتی اور نہ اس تسمرانہ انداز سے اس عظیم الشان موعود انسان کا انکار کیا جاسکتا ہے جو اس پیش گوئی کے مطابق قادیان کی بسنت میں ظاہر ہو چکا ہے۔

مقام مہدی | حضرت امام مہدی کا اصل مقام کیا ہے اسے سائنٹفک (Scientific)

طریق سے یوں سمجھئے کہ آنے والا موعود کوئی قانون ساز نہیں ہو سکتا کیونکہ بادشاہ و عالم کی طرف سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ دنیا کو ایک مکمل قانون دیا جا چکا ہے۔

لے مسیح موعود اور امام مہدی ایک ہی وجود کے دو نام ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے ولا المہدی الا عیسیٰ ابن مریم درنی العجاہ بن سن بن ماجہ و مسند

اب پہلی صفت کے مطابق آپ بڑے زوردار لفظوں سے اپنی تحریک کے متعلق پراپیگنڈا کر رہے ہیں۔ "حقیقی انقلاب اگر کسی تحریک ہو سکتا

ہے تو وہ صرف ہمدی بہ تحریک ہے اور اس کے لئے فطرتاً ہی ایک طریق کار ہے جو ہم نے خوب سوچ سمجھ کر اور اس کے دین اور اس کی تاریخ کا گہرا جائزہ لیکر اختیار کر رکھا ہے۔" (تحریک اسلامی کی اخلاقی بنیادیں)

دوسری صفت کو عملاً اپنے آپ پر چسپاں کرنے کے لئے "بن قلم" کی قوت سے یہ اثر جما رہے ہیں کہ آپ ایک جدید ترین لیڈر ہیں اور تمام مسائل جدید پر آپ کو دسترس حاصل ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ آپ کی جماعت زبان سے تو آپ کو مہدی کہنے سے ہچکچاتی ہے مگر واقعہ یہ ہے کہ آپ کو مہدی سے کم بھی نہیں سمجھتی اور اس کی طرف سے آئے دن آپ کی شان مہدویت کے متعلق کئی انداز میں اظہار بھی کیا جاتا ہے۔ چنانچہ ذیل میں "جماعت اسلامی" کے تین بڑے علمائین کی تحریرات بطور نمونہ پیش کی جاتی ہیں۔

ملک نصر اللہ خان صاحب عزیز

"اس کے ایڈیٹر ملک کے ممتاز مفکر اور

مستکمل اہل قلم ہونے کی حیثیت سے ایک مخصوص

اور غیر معمولی پوزیشن رکھتے ہیں۔ وہ قدیم و

جدید علوم و معارف کے جامع البحرین ہیں"

(کوثر ۲۲ فروری ۱۹۵۷ء)

نعیم صدیقی صاحب

"وہ کسی شے کو حق ماننے کے بعد اس سے

الگ نہیں ہو سکتا اور کسی شے کو باطل ماننے

کے بعد اس کا ساتھ نہیں دے سکتا۔" (کوثر ۲۲ فروری ۱۹۵۷ء)

میاں محمد طفیل صاحب

"مولانا اس زمانہ میں اسلام کی

اور رہائشی بخشی جائے گی۔ وہ حکم ہوگا یعنی خدائی
جج ہوگا جو ہر پہلو سے دنیا کے تمام مسائل میں اپنے
فیصلے صادر کرے گا۔ پھر فرمایا وہ شخص جج ہی نہیں ہوگا بلکہ
عدل بھی ہوگا یعنی اس کے فیصلے جموں اور ملکوں
کے ذریعے نہ منوائے جائیں گے بلکہ خود عدل
وانصاف کی قوت لوگوں کو اس کے پیچھے ہولینے
پر مجبور کر دے گی۔

ان الفاظ کو پڑھیے اور دیکھیے کہ یہاں کس
ایسے شخص کا ذکر نہیں ہو رہا جو اقتدار اور انقلاب پسند
کی ہوس میں تلواروں سے دنیا کے نظام کو چیلنج کرے گا۔
نہ کسی ایسے مادی انسان کا ذکر ہے جو اپنی ذاتی قوت سے
نظام اسلامی کے قائم کرنے کا مدعی ہو۔ اور نہ ایسے شخص
کا ذکر ہے جو مستغنی ہونے کا خیال کرے اور اپنے پروگرام
اور طریق کار کو اپنے قیاس سے بناتا اور بدلتا رہے۔
بلکہ یہاں خدا کی طرف سے منصب امامت پر فائز ہو کر
مقدس وجود مراد ہے اور اسے امام مہدی اور حکم فرما
دیکر صاحب کشف صاحب اہمام اور صاحب وحی بتایا
جا رہا ہے۔ جس کی بڑی دہریہ ہے کہ ایک شخص شریعت کے
تمام مسائل میں عادل اور منصف بنے اسی صورت میں بن
سکتا ہے جب خدا کا اہمام اس کی راہنمائی کرے کیونکہ
انسانی فکر و اجتہاد خواہ کیسے ہی زبردست ہوں کسی طرح بھی
اصل قانون نہیں کہلا سکتے۔ خود مودودی صاحب فرماتے
ہیں :-

(۱) "انسان خواہ سراسر اپنی رائے سے اجتہاد
کرے یا کسی الہامی کتاب سے کتاب کرے
دونوں صورت میں اس کا اجتہاد دنیا کیلئے
مادی قانون اور اٹل قاعدہ نہیں بن سکتا۔
کیونکہ انسانی عقل و علم ہمیشہ زمانے
کی قیود سے مقید ہیں" (تفہیمات)

اب اس قانون میں کسی اختلاف کی گنجائش ہے نہ ترمیم
کی۔ اس قانون کا تقاضا یہ ہے کہ ہر فرد بشر اس مکمل قانون
پر پوری قوت سے عمل کرے۔ مگر یہاں عجیب صورت حال
ہو رہی ہے کہ آج ————— پورے سو سال کے بعد —————
اگرچہ قانون ساز بادشاہ بھی موجود ہے اور اس کا مکمل
قانون بھی صحیح و سالم ہے مگر اب اس پر عمل کیسے نہیں ہو رہا
البتہ ہزاروں اور لاکھوں وکلاء صدیوں سے اس کے
متن پر ہکا بھکا لکھ رہے ہیں اور یہی فیصلہ نہیں ہو سکا کہ اس
مکمل قانون کا اصل مفہوم کیا ہے۔

اب اس کشمکش کے ختم ہونے کی یہ تصویرت نہیں کہ
ہائی کورٹ (High Court) کے دروازے
مقفول کر دیئے جائیں اور جینڈ وکلاء آپس میں
تل کو کوئی فیصلہ کر کے یہ شہرہ کر دیں کہ شاہی
فرمان اور اس کے دستور کا یہ مقصد ہے۔ بلکہ
اصل صورت یہ ہے کہ خدا تعالیٰ جو اس وسیع دنیا کا
ازلی ابدی زندہ بادشاہ ہے اپنی عدالت کا حق ادا کرے
اور اپنے قانون کی توضیح کے لئے اپنی طرف سے ایک
جج (Judge) مقرر کرے جو وکلاء کی غلط فہمیوں کو
دور کرے اور ان کو ہر مسئلہ میں بادشاہ کے منشاء سے
آگاہ کرے۔ یہی جج حدیث کی مقدس اصطلاح میں
الامام المہدیؑ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔
جس کے متعلق خود حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
کا فرمان ہے یوشک من عامن منکم ان یلقی
عیسیٰ ابن مریم اماماً مہدیاً حکماً عدلاً
(مسند احمد جلد ۱ ص ۱۱۷) فرمایا وہ آنے والا موجود جو
عیسیٰ ابن مریم کی ہی صفات کا حامل ہو کر دنیا میں ظاہر
ہوگا امام ہوگا یعنی اسے منصب امامت پر مقرر نہ
کیا جائے گا اور اس کی اقتدار فرض ہوگی وہ مہدی
ہوگا۔ یعنی اسے براہ راست خدا تعالیٰ کی طرف سے ہدایت

فراق سے عہدہ برآ ہو سکے اس کے لئے لازماً خدائی الہام اور وحی کا ہونا ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انھوں نے صریح اور مسیح کے متعلق پہلے سے احادیث میں یہ خبر موجود ہے کہ خدا اس پر وحی والہام کرے گا۔ اور اس کی روشنی میں وہ اپنی جماعت کا پیروگر و گرام بخوبی کر گیا۔

مگر موجودہ زمانے میں فقط صاحب الہام ہونا بھی کافی نہیں۔ کیونکہ (۱) موجودہ زمانہ ایک وسیع اور عالمگیر تحریک کا تقاضا کر رہا ہے جو دنیا کے سارے نظام کو بدل دے۔ (۲) سوال صرف نظام اسلام کے جلائے کا نہیں بلکہ از سر نو قائم کرنے کا ہے۔ (۳) تمام مجددین بلکہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب اور حضرت عمر بن عبد العزیز کے اجتہادات اب موجودہ زمانے کے کام سے عہدہ برآ ہونے کے لئے کافی نہیں۔

پس ان وجوہات کی بنا پر جبکہ وسیع اور عالمگیر تحریک کی ضرورت ہے از سر نو قیام کا سوال ہے اور گذشتہ مجددین کے اجتہادات بالکل ناکافی ہو چکے ہیں۔ ظاہر ہے کہ کسی ایسی زیر دست روحانی قوت رکھنے والے انسان کی ضرورت ہے جو اتنے بڑے کام کو سرانجام دے سکے۔ مگر اس قدر زیر دست بصیرت اور قوت کا مالک کون ہو سکتا ہے۔ اس کا جواب مودودی صاحب کے الفاظ میں یہ ہے۔

”مجدد نہایت صاف دماغ....“

کی بھرپوری ہوتی رفتار سے لڑنے کی طاقت

وجہات، قیادت اور اہمائی کی پیدائشی

ملاحیمت، اجتہاد اور تعمیر نو کی غیر معمولی

اہلیت.... مدت طویلے راز کی انجمنوں

۱۔ اذوحی اللہ الی عیسیٰ ابن مریم (مشکوٰۃ

مطبع قیومی کانپور، ۱۹۵۷ء تجدید و احیائے دین ص ۳۳۔

۲۔ شہادت حق ص ۳۳۰ تجدید و احیائے دین ص ۳۳۔

(۲) ”انسانی فکر کی پہلی اہم خصوصیت یہ ہے کہ اس میں علم کی غلطی اور محدودیت کا اظہار پایا جاتا ہے جو خدا کی طرف سے ہو گا۔ اس میں آپ ایسی کوئی چیز نہیں پاسکتے جو کسی زمانہ میں کسی ثابت شدہ علمی حقیقت کے خلاف ہو۔“

(۳) ”انسانی فکر کی دوسری بڑی کمزوری نقطہ نظر کی غلطی ہے۔ اس کے برخلاف خدائی فکر میں وسیع ترین نقطہ نظر پایا جاتا ہے۔“

(۴) ”انسانی فکر کا تیسرا اہم خاصہ یہ ہے کہ اس میں حکمت و دانش جذبات و خواہش کے ساتھ کہیں نہ کہیں سازباز اور مصالحت کرتی نظر آتی ہے۔ بخلاف اس کے خدائی فکر میں بے لاک حکمت اور خالص دانشمندی کی شان نمایاں ہوتی ہے۔“ (دین حق ص ۱۸۰) مکتبہ جماعت اسلامی پٹنہ کٹھ ۱۹۵۷ء

مودودی صاحب اس سے بڑھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صاحب وحی اور امام تسلیم کرنے کے باوجود حضور کے ذاتی گمان اور فکر کے متعلق یہ عقیدہ رکھتے ہیں۔

”آپ کا گمان وہ چیز نہیں جس کے صحیح نہ ہونے پر آپ کی نبوت پر کوئی حرف آتا ہو۔

یا جس پر ایمان لانے کے لئے ہم مکلف کئے گئے ہوں۔ پھر جبکہ ان واقعات سے ان

باقول کی تردید بھی ہو چکی ہے جو اس سلسلہ میں

آپ نے گمان کی بنا پر فرمائی تھیں تو کوئی وجہ

نہیں کہ خواہ مخواہ ان کو عقائد میں اخل رکھنے

پر اصرار کیا جائے۔“ (ترجمان القرآن

فروری ۱۹۵۷ء ص ۱۷۱)

پس انسانی فکر یقیناً اس قابل نہیں کہ وہ حکماً علما کے

یہی نہیں خود مودودی صاحب کو ۱۹۳۲ء میں علماء کی حالت کا نقشہ دیکھتے ہوئے یہ اعتراف کرنا پڑا تھا۔
 ”افسوس کہ علماء الائمہ اشارہ خود اسلام کی حقیقی روح سے خالی ہو چکے تھے۔ ان میں تفقہ نہ تھا، ان میں حکمت نہ تھی۔ ان میں یہ صلاحیت بھی نہ تھی کہ خدا کی کتاب اور رسول خدا کی تعلیمات پر ایمان اسلام کے دائمی اہلچلچلاد اصول اخذ کرتے اور زمانہ کے متغیر حالات میں ان سے کام لیتے۔“

اس سے بسی کی وجہ یہ تھی :-

”یہ کیونکر ممکن تھا کہ وہ ایسے وقت میں مسلمانوں کی کامیاب راہنمائی کر سکتے جبکہ زمانہ بالکل بدل چکا تھا اور علم و عمل کی دنیا میں ایسا عظیم تغیر واقع ہو چکا تھا کہ جس کو خدا کی نظر تو دیکھ سکتا تھی مگر کسی غیر نبی انسان کی نظر میں یہ طاقت نہ تھی کہ قرون اور صدیوں کے مروجے اٹھا کر ان تک پہنچ سکتی۔“

(نتیجہات صفحہ ۲۷۲ مکتبہ جماعت اسلامی)

پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور موجود زمانہ کے تقاضا کو پیش نظر رکھتے ہوئے ہمیں یہ یقین کرنا ہو گا کہ امام مہدی کا منصب نبوت پر قائم ہونا ضروری ہے۔ یہ ہے وہ صحیح مقام جس کی روشنی میں ہمیں امام المہدی کی تلاش کرنی چاہیے۔ اور یہ خوب سمجھ لینا چاہیے کہ تحریک اقامت دین کے وہ تمام مدعی اسلام کی نشاۃ ثانیہ کے کام میں مصروف ہو چکے ہیں۔ جو نوید الہام، نوید نبوت اور نوید وحی سے نہ صرف محروم ہیں بلکہ اس کے منکر بھی ہیں۔ اور اصل انقلاب صرف منصب نبوت پر قائم ہونیوالے انسان ہی لے سکتا ہے۔

مہدی کی تلاش میں قرآنی رہنمائی اس حقیقت کو

میں سے امر حق کو ڈھونڈ ڈھونڈ کر الگ کر لینا۔ یہ وہ خصوصیات ہیں جن کے بغیر کوئی شخص مجدد نہیں ہو سکتا۔ اور جو اس سے بہت زیادہ بڑے پیمانے پر نبی میں ہوتی ہیں۔“

(تجدید و احیائے دین صفحہ ۷۷)

مودودی صاحب کے اس بیان سے صاف کھل گیا کہ نظام حق کے قیام کی بے پناہ طاقت رکھنے والا وجود مجددین سے بڑھ کر نبی کا وجود ہے۔ پس صاف نتیجہ نکلا کہ آئے والے امام مہدی کا مقام شخص مجددیت کا مقام نہیں بلکہ نبوت کا مقام ہے۔ اور یہ نتیجہ بالکل صحیح ہے۔ کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آئے والے مسیح کو ایک دو یا تین دفعہ نہیں چار دفعہ نبی اللہ کے لقب سے یاد فرمایا ہے۔

حیرت انگیز بات یہ ہے کہ ابتداء میں جب مودودی صاحب نے اپنی جماعت تیار کر کے شروع کی تو ان کے عقائد کا کابھی یہی احساس تھا :-

”اکثر لوگ اقامت دین کی تحریک کیلئے کسی ایسے مرد کامل کو ڈھونڈتے ہیں جو ان میں سے ایک ایک شخص کے تصور کمال کا مجسمہ ہو اور جس کے سارے پہلو قوی ہی قوی ہوں۔۔۔۔۔ دوسرے الفاظ میں یہ لوگ وہ اصل نبی کے طالب ہیں اگرچہ زبان سے ختم نبوت کا اقرار کرتے ہیں۔ اور کوئی جواب دے نبوت کا نام بھی لے دے تو اس کی زبان گدی سے کھینچنے کے لئے تیار ہو جائیں مگر اندر سے ان کے دل ایک نبی مانگتے ہیں۔ اور نبی سے کم کسی پر راضی نہیں۔ (درجہ ۱)

لہ مشکوٰۃ صفحہ ۲۷۲ مطبع قیومی کانپور۔ کتاب الفتن +

سمجھ لینے کے بعد اب آئیے الامام المہدیؑ کی تلاش کریں۔
مگر اس کی تلاش سے پہلے کیوں نہ قرآن مجید اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہی حاضر ہوں۔ تاکہ اس
عالی بارگاہ سے ہم اپنی منزل کے سنگ راہ معلوم کر لیں اور
ہمیں بڑی آسانی سے وہ موجود مل جائے جو تحریک اسلام
کا آخری زمانہ میں ظہور ہے۔

یقین کیجئے جب ہم اس خیال سے ذرا آگے بڑھتے
ہیں تو قدم قدم پر یہ بدگمانیاں اور غلط فہمیاں وجود میں
جاتی ہیں کہ خدا تعالیٰ اور اس کے رسولؐ نے مہدیؑ کی شناخت
کے لئے ہمیں بالکل اندھیرے میں چھوڑ دیا ہے۔ نہیں
ایسا ہرگز نہیں۔ بلکہ اس کے برعکس قرآن تو اصولی طور پر
ہمیں یہ کہہ رہا ہے کہ انا علیہنا للہدی کہ ہم ہر مشکل
کے وقت رہبری کے فرائض سر انجام دیتے ہیں۔ پھر اس
نے اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ ایک مدعی الامام و نبوت کی
ہدایت کے پہلے سے معیار قائم کر رکھے ہیں تاکہ آئندہ
زمانہ میں مدعی ہدایت اور مدعی کاذب کا فرق نمایاں
ہوتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت باطل
کی چیرہ دہیوں سے محفوظ رہے اور خدا پرست انسان
الہی قادیان سے بے خبر رہ کر نصیب الہی سے محروم نہ رہ جائے۔
مثلاً قرآن کریم ایک معیار یہ بتاتا ہے کہ مدعی الامام
کی چالیس سالہ زندگی پر نگاہ ڈالو تو اگر تمہیں اس میں
تقدس اور پاکیزگی کے سوا کچھ بھی نظر نہ آئے۔ تو سمجھ لو
کہ یہ ارضی انسان نہیں بلکہ آسمانی پیامبر ہے۔

دوسرا معیار یہ بتاتا ہے کہ وہ مدعی کاذب
نہیں جو لو تقول کی وعید سے محفوظ ہو کر قتل سے بچ
جائے اور اس کا سلسلہ تباہ و برباد دہریہ کی بجائے ایک

لہ لقد لبثت فیکم عمراً من قبلہ اتلا
تعقلوت۔ (سورۃ یونس)

عامگیر شہرت حاصل کر لے۔

تیسرا معیار یہ بتاتا ہے کہ خدا تعالیٰ ان کے
ذریعہ مختلف اختیارات غیبیہ کا بکثرت ظہور فرماتا ہے جو اپنے
وقت پر پوری ہوتی ہیں۔

چوتھا معیار یہ بتاتا ہے کہ نبیؐ کی پیش کردہ تعلیم
اور تہذیب بصیرت میں ایک خاص مقناطیس کی شش ہوتی ہو
جس سے ایک عالم کا عالم کھینچا ہوا اس کے پاس آ جاتا ہے۔
اور جو لوگ اس کی غلامی سے باہر بھی کھٹکتے رہتے ہیں وہ
بھی اسے اپنا لے کر شش کرتے ہیں اور زبان حال
پکار اٹھتے ہیں لو کانوا مسلمین۔

رسول مقبول اور صحابہ امت اشارے

معیار ہیں جو قرآن مجید میں امام مہدیؑ بلکہ سرمدیؑ الامام و
نبوت کی شناخت کے لئے بتاتا ہے۔ اب اگر حدیث اور
علامہ امت سے الامام المہدیؑ کی علامات ملاحظہ کریں تو
ہمیں اس آئے دوسرے موجود کی تلاش میں کوئی دقت نہیں
رہ جاتی۔ چنانچہ ہمیں بتایا جاتا ہے کہ۔

(۱) اس مہدی کا زمانہ تیرھویں صدی کا آخر اور چھوٹا
صدی کا آغاز ہے۔

(۲) ان لہدینا آیتین لو تکنہ منذ
خلق السموات والارض ینکسف
القمر لا قول لیلة من رمضان و

لہ لو تقول علینا بعض الاقاویل۔ الخ (الحاقہ ۱۰ وما
کان اللہ لیطلعکم الخ (آل عمران) لہ پانچ شہر ذکر ہے۔

۱۰ حج الخ (امراۃ وہب صدیق الحسن صاحب ملک حضرت فاطمہ زہراؑ
شہید کی کتاب در بعین فی احوال المرسلین پہلا ایڈیشن ۱۳۳۸ھ میں یہ

شرعی خط ہجری ۱۲۸۵ھ میں چھپا۔ گزشتہ اوسالی
ہجری ۱۲۸۵ھ کا دوا ہے بمسند

لہ دارالطبیہ فاروقی دہلی مشرق

یہ ہیں چند موٹی موٹی علامات جو حدیث اور صحاح
امت کے اقوال سے ہمیں ملتی ہیں۔

۱۔ **مہدی کی آمد** کا ظہور | قرآن مجید رسول اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم اور صلوات امت سے

راہنمائی حاصل کرنے کے بعد جب دنیا کے ایک سرے سے
لیکر دوسرے سرے تک نگاہ ڈالتے ہیں اور آج سے
نصف مہدی پیچھے پٹتے ہیں تو ہماری سسرت کی کوئی انتہا
نہیں رہتی جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ان تمام علامات اور
معاذ اور کے یا کل مطابق جو وہ مہدی کے آغاز
میں منصب ہدویت کے سرتاج کی طرف سے یہ دلربا
آواز آ رہی ہے

رسیدہ مزدہ ز غلبہ کہ من بہاں مردم
کہ او محمد و این دین و دہنما باشد
ہم آگاہ ٹھاکر دیکھتے ہیں تو آسمان پر اس کی خاطر
رمضان میں کسوف و خسوف کا نشان ہمارے سامنے آجاتا
ہے۔ وہ ہندوستان یعنی مشرق کا رہنے والا ہے قادیان
یعنی گندہ کی بستی اس کا مہبط ہے اور وہ ایک عالم کو
اپنے علیہ کے متعلق پند و انداز سے یہ اعلان کرتا ہے

موجودہ و بحلیہ ما تود آمدہم
یعت امت کریدیدہ ہمینہ نظر
پھر اس کی تحریک احمدیت کے نام سے دنیا پر چلا رہی ہے
اور احمدی کہلانے والے اس کے حلقہ عقیدت میں شامل
ہونے کا دعویٰ رکھتے ہیں۔ اس کے کاسر الصلیب ہونے کا
اس سے بڑھ کر اور کیا ثبوت ہوگا کہ انہوں کے علاوہ
ہیگانوں کی زبان پر بھی جاری ہے۔

اس واقعہ نے نہ صرف عیسائیت کے
اس ابتدائی اثر کے پیچھے اڑانے جو سلطنت
کے سایہ میں ہونے کی وجہ سے حقیقت میں اسکی
جان تھا اور ہزاروں لاکھوں مسلمان اس سے

تنخسف الشمس فی النصف منہ۔
یعنی جب سے زمین و آسمان پیدا ہوئے یہ
دو نشان کسی مہور کے وقت ظاہر نہیں ہوئے۔
بلکہ امام مہدی کے لئے ظاہر ہوں گے۔ ان میں ایک
یہ کہ رمضان کے مہینہ میں تیرہویں تاریخ میں جو
اس کی مقررہ تاریخوں میں سے پہلی ہے گرہن لگے گا
اور دوسرا یہ کہ مسودج کا گرہن اپنی درمیانی
تاریخ یعنی اٹھائیس کو دکھائی دے گا۔ اور یہ دونوں
نشان رمضان کے مہینہ میں ظاہر ہوں گے۔

(۳) وہ مشرق سے ظاہر ہوگا اور سرزمین کدہ سے
ظاہر کرے گا۔

(۴) اس کا رنگ گندم گوں ہوگا۔ پیشانی فراخ اور
چمکدار ہوگی۔ ناک بلند ہوگا اور بال سیدھے اور
لمبے ہوں گے۔

(۵) اس کے زمانہ میں حقیقت مہدی حقیقت احمدی سے
سے موسوم ہوگی۔

(۶) وہ کاسر صلیب ہوگا جس کے الہامی مہینہ یہ ہیں
کہ مذہب عیسائیت کی دھجیاں اڑا دے گا۔

(۷) امام مہدی کا ایک قرآن جس کا نام محمد ہوگا اسکی
وفات کے بعد کھڑا ہوگا اور اس کے مشن کی
تکمیل کرے گا۔

۱۔ جو اسرار و تفسیر محمد بن علی علیہ السلام نے عارفانہ لفظ
جب ذکر اہل جلال و الجود اور جلد ۲ مستطیع التاویہ بمصر۔
الشرائط السوی مستطیع۔ اقرب الساعہ مستطیع۔ حج الکرامۃ۔
۲۔ مبداء و معاد از محمد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ مطبع مجتہدی قم۔
۳۔ عمدۃ القاری فی شرح بخاری جلد ۵ مطبوعہ مصر۔
طبعی اور عینی شرح بخاری جلد ۵۔ ۴۔ (مشکوٰۃ حضرت
امام یحییٰ بن عقیب دار بعین فی اصول المہدیین)

زیادہ خطرناک اور سخت کامیاب حمد کی زد سے
برج گئے بلکہ خود عیسائیت کا فلسفہ و عقول
ہو کر اٹھنے لگا۔ (اخبار کوئل امرتسر ۱۹۵۵ء)

پھر ہمیں یہ بھی نظر آتا ہے کہ امام مہدی کا موجودہ فرزند چھوٹا
گدشتہ نوشتوں کے مطابق دنیا کے پردہ پر رونق افروز ہو چکا
ہے۔ یہ سب کچھ دیکھ کر ہمارا دل رقت سے بھر جاتا ہے اور
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت قدسی اور اولیائے
اُمت کھدو عافی قوت کا ہمیں اعتراف کرنا پڑتا ہے۔ کہ
انہوں نے جو کچھ فرمایا تھا وہ ہمارے آنکھوں کے سامنے پورا
ہو گیا ہے۔ اور یہ معلوم کر کے کہ وہ آنے والا موجود کسی
نئی شریعت، کسی نئے قانون اور کسی نئی نبوت کا دعویٰ
نہیں کرتا بلکہ اسے دوبارہ رسالت کی غلامی اور ربانی پر
ایک ناز ہے اور وہ رُوح پرورد انداز سے دنیا میں منادی
کرتا ہے۔

ابن حشر، رواں کہ بخلق خدا و ہم
یک قطره ز بحر کمال محمد است

ہماری رُوح سجدہ میں گر جاتی ہے اور زبان کو بیساختہ
باری ہو جاتا ہے۔ رَبَّنَا اَتِنَا مَعْنَا مَنَادِیَا مِیْنَادِی
لَا یَمَانِ اَنْ اَمْنُوْا بِرُکْحِ فَاَمْنَا۔

قرآن کے معیارِ صداقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور آپ کے اولیاء کرام

کی بیان فرمودہ علامات کے بعد جب ہم خود قرآن کے
در سے اسے جانچتے ہیں تو اس کی صداقت سورج کی
طلوع روشن ہو جاتی ہے۔

اس کے دعویٰ ہمدویت سے قبل زندگی پر اس کے
پیغمبر کے باوجود کسی دشمن کو بھی اعتراض کرنے کی جرأت
نہیں ہو سکتی بلکہ اس کے مخالفین بھی اس کی مقدس اور
مطہر زندگی کا اقرار کر رہے ہیں۔

۱۔ علی گڑھ انسٹیٹیوٹ جنرل سیکرٹری، سول۔ وکیل، ممبئی
۲۰۱۹ء اخبار میٹروپولیٹن ۱۹۵۵ء، اشاعت: ۱۹۵۵ء، نمبر ۱۹۵۵ء

اس کے وجود میں شرعی حفاظت کے یہ سامان نظر
آتے ہیں کہ ہندو عیسائی اور مسلمان غرضیکہ سب قومیں اسے
قتل کر دینے کے درپے ہیں مگر وہ اللہ کا بندہ تھا ہونے
کے باوجود شیر کی طرح کھڑا اور جے رہا ہے۔

اے آنکھ سوئے من بدویدی بصد تیر
از باغبان تیرس کہ من شاخ مقرر

اس کی جماعت مخالفت کے بے پناہ طوفانوں کے باوجود
بڑھتی چلی جا رہی ہے اور اسلام کے نام لیوا یہ دیکھ دیکھ کر
حیران ہو رہے ہیں کہ وہ بیج ہو قادیان میں بویا گیا تھا اب
ایک تازہ و وقت بنتا چلا جا رہا ہے۔ جس کی شاخیں ایک
طرف چین تک پہنچی ہوئی ہیں اور دوسری طرف یورپ کے
ساحلوں تک پھیل رہی ہیں۔

یہ موجود اپنے ساتھ صد ہا نشانات اور معجزات
بھی لایا ہے۔ نادر دوس کا وہ دناک حالت، ایوان کسری
میں تزلزل، شرعی طاقت اور توریہ کی نازک حالت، خطا
کا سقوط، طاعون، ہجرت، مصلح موعود، مسلمانوں کی
انہر نو ترقی، بے شمار مشکوئیاں، اس نے قبل از وقت
نمائیں جو بعد میں پوری شان سے وقوع پذیر ہوئیں، اہد
ہمد ہی ہیں۔

اس کی تعلیم میں ایک خاص کشش ہے۔ علماء سبھے ہوئے
پھر رہے ہیں کہ اگر حجام اس کی کتب اور تحریرات کا مطالعہ
کرے گا تو اس کی صداقت آشکار ہو جائے گی اور ان کا
جادو توڑ جائیگا۔ ان میں سے ایک طبقہ اسکے پیدا کردہ
مجتہدان نظام کی وسیع پیمانے پر نقالی بھی کر رہا ہے اور
لو کافرا مسلمین کی حسرت میں کھوٹ چلا رہا ہے۔

یہ ہے وہ حقیقی مہدی جس کی صداقت پر قرآن بھی
گواہ ہے، حدیث اور اُمت کے اقوال بھی اسکی تصدیق
کر رہے ہیں اہد ہی وہ اسلام کا نفع نصیب برنیل ہے

۱۰ زمیندار ۱۹ اکتوبر ۱۹۵۵ء

گورنر جنرل کا عہدہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرنا پڑیگا اور پھر عہدوں کی چھوٹی بڑی سب تقسیم حضور کے ادنیٰ اشارے سے منسوخ کر دی جائیں گی اور عہدہ وہی تقسیم کیا جائیگا جسے پیغمبر عالم خود اپنے ہاتھ سے تقسیم فرمائیں گے۔

سوکھا سوکھا دنیا میں ایک طرف کفر و اسلام تصویر دو تصویر کی فوجوں کا یہ معرکہ جاری ہے مگر دوسری طرف پاکستان کے گوشے میں کچھ ایسے لوگ بھی ہیں جو اتنے پڑے محاذ جنگ کو دیکھتے ہوئے بھی ماشائی کی حیثیت سے بیٹھے ہیں اور ”صلح قیادت“ کے دھڑیلا

نعروں سے لوگوں کو یہ بتا رہے ہیں کہ اسلام کی تازگی اور اس کے نظام کے از مرز قیام کا محکمہ اب خدا نے ۱۹۴۷ء سے ہمارے سپرد کر دیا ہے۔ اب خدا تعالیٰ کو اپنے پیغام کا کوئی فکر نہیں بلکہ یہ سارا بوجھ ہمارے نحیف و نزار کندھوں پر ڈال دیا گیا ہے کہ ہم اپنی کوشش سے اقصائے عالم میں اسلام کو سر بلند کریں۔

حالانکہ انہیں صرف یہ نظر آ رہا ہے کہ دُنیا کی خوفناک حالت کے نقشہ کو بدل دینا کسی مادی رہنما اور سیاسی جماعت سے ممکن نہیں۔ ان کی سرایتگی کا یہ عالم ہے کہ انہیں ابھی تک یہ سمجھ میں نہیں آ سکا کہ وہ دُنیا کو چھوڑ کر صرف پاکستان کی کیسے اصلاح کر سکتے ہیں۔ وہ جب عوام کی ناگفتہ بہ حالت کو دیکھتے ہیں تو یہ پروگرام بناتے ہیں کہ عوام تب مسلمان بن سکتے ہیں جب پارلیمنٹ کو پہلے مسلمان بنایا جائے۔ اور جب پارلیمنٹ کی طرف دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ پارلیمنٹ کے مسلمان کرنے کا طریق صرف یہ ہے کہ عوام پہلے مسلمان بنیں۔

پھر یہ وہ ہیں جنہیں صلاح اور غیر صلاح میں پہچانگ (Checking) کرنے کی توہمات ہے مگر کسی بندہ میں صلاحیت پیدا کرنے کی توفیق نہیں۔

جس کی قیادت میں دُنیا کے سربراہانِ عظم میں اسلام کے مشرِ معانی انقلاب برپا کر سکی سرگرم کوشش کر رہے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پُر حکمت تعلیم کی اشاعت کی جارہی ہے اور جگہ جگہ اسلامی مدارس اور مساجد کا قیام عمل میں لایا جا رہا ہے۔

اور جس کے پیدا کردہ ظلم نظام میں یہ برکت ہے کہ اسکا مطالعہ کرتے ہی کفر کی افواج کے نیک دل سپاہی اسلام کے جھنڈے تلے جمع ہو جاتے ہیں اور کفر کے خلاف شکر لئے بغیر انہیں کل نہیں پڑتی۔

نقشہ عالم پر روحانی جنگ | ہاں یہ اسی مہدی کا کردہ ہے کہ اسکے

اشارے پر سینکڑوں مردانِ مجاہد ملکوں، قوموں اور خاندانوں کو خیر باد کہہ کر اعلیٰ ملکہ اللہ کی کوشش میں پوری سرزوشی سے مصروف ہیں۔

مصابہ و آلام کے ہجوم ان کا احاطہ کیے ہوئے ہیں۔ انہیں قتل کر دینے کی دھمکیاں دی جا رہی ہیں۔ ملک اور توہین ان کی مخالفت میں ایک ایک کر کے متحد ہو رہی ہیں۔ مگر یہ دیوانے بھی کچھ ایسے سخت جان ہیں کہ ان مشکلات کو دیکھتے ہوئے بھی اسلام کا بھنڈا اپنے ہاتھ سے تھامے کھڑے ہیں اور اس یقین کے ساتھ کھڑے ہیں کہ وہ ایک دن دُنیا سے منہ کر چھوڑیں گے کہ روس کا اشتراکی نظام اور برطانیہ کا امپیریلزم دنیا میں زعمہ رہنے کے قابل نہیں۔ اب صرف اور صرف وہی متحد حیات نافذ کیا جاسکتا ہے جو قرآن کے خطوط اور اسکی لائنوں پر قائم کیا جائے گا۔

وہ ڈنکے کی چوٹ کہہ رہے ہیں کہ اب دُنیا کے ڈکٹیٹروں شہنشاہوں اور پریذیڈنٹوں کو اپنے عہدوں کو دست بردار ہونا پڑیگا۔ انہیں اپنی کوتاہیوں پر معافی مانگنی ہوگی۔ غلطیوں کا اعتراف کرنا ہوگا اور انہیں اپنے ہی ہاتھ سے

نایاب لٹریچر

میرے پاس انجیل الفضل کا پورا سٹ ۱۹۱۲ء سے ۱۹۲۶ء تک اور متفرق رسائل سلسلہ کے فائل ریویو اور دو سلسلہ ۱۹۰۲ء سے ۱۹۲۴ء تک اور کئی متفرق سانوں کا۔ اور انگریزی ریویو کا متفرق فائل اور متفرق ماہ کے پرچے۔ تشیخ الاذہان، فرقان، سن رائز انگریزی، الحکم، بندہ فاروق مصباح وغیرہ کے متفرق فائل کتب حضرت مسیح موعود علیہ السلام حضرت خلیفہ ثانی ایدہ اللہ تعالیٰ اور سلسلہ کے علماء کی تصانیف، تفسیر کبیر سورہ یونس تا کہف سورہ عہد کی تین جلدیں اور البقرہ کے ہر کوع وغیرہ برائے فروخت موجود ہیں۔ حاجتمند احباب خط کے قیمت کا تصفیہ کر لیں۔ نیز آپ مجملہ کتابوں کے منگوانے کے لئے مجھ سے خط و کتابت کریں۔

ابوالنیر فخر الدین بالاباری کتب فروش
درویش قادیان۔ ای۔ پنجاب

فرمیں کہ اس قسم کے گورکھ دھندوں میں الجھے ہوئے ہیں۔ اور بے بس ہو کر ایک نئے فاروق کی تلاش میں پھر رہے ہیں۔

مگر ان تمام حقائق کے باوجود ان بے پیادوں کی خوش فہمی دیکھنے کے لائق ہے کہ وہ اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں کہ وہ نظام باطل کو الٹ کر اس کی جگہ نظام حق قائم کر سکتے ہیں۔ لیکن خدا جانتے انہیں یہ کیوں خیال نہیں آتا کہ وہ امام عصر کے نقشے کو سامنے رکھ کر ایک مجسمہ (مستحکم) کو تیار کر سکتے ہیں مگر اس میں زندگی کی روح نہیں ڈالی جاسکتی۔ کیونکہ اس دنیا کی پوری تاریخ اور تجربہ یہی بتاتے ہیں کہ یہ کام صرف خدا کے قائم کردہ مامورین کے ذریعہ ہی سرانجام پاسکتا ہے۔ پس جس طرح یہ ممکن نہیں کہ بنار ڈشا، مشکسیر یا میکیم گورکی تسمات کے ایک ایڈیشن پر اپنا نام لکھ کر کوئی انقلاب برپا کر لیں اسی طرح یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ امام وقت کا کوئی نقال خواہ وہ اپنے فن میں کیسا ہی ماہر ہو اسلامی حکومت قائم کر دینے میں کامیاب ہو سکے۔

وَ اٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
وَالسَّلَامُ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِينَ

۱۔ آنکھ پھر منتظر صبح قیامت ہے ابھی

ایک فاروق کی دنیا کو غرور ہے ابھی

(کوثر ۲ ستمبر ۱۹۲۹ء)

پھر تیرے بندے تیرے نام سے کرتے ہیں گزین

پھر سے پیدا کوئی فاروق ما انسان کی دے

(کوثر ۲ ستمبر ۱۹۲۹ء)

رسید مژدہ کہ ایام نو بہار آمد

(حضرت میر محمد اسحاق صاحب کے قلم سے)

حضرت حکیم الامت خلیفہ المسیح الاول جس طرح حضرت مسیح موعود علیہ السلام بعد جماعت میں سب سے بڑے روحانی طبیب اسی طرح ساری عمر آپ کی بیماریوں کو چھٹا کرنے کی فکر میں گزری۔ طبی دُنیا میں جو شہرت آپ کو حاصل تھی وہ کسی سے مخفی نہیں۔ اب اس سے لیکر پورا ملک سب پر آپ کا فیض مایہ تھا۔ ایک طرف اگر

جموں و کشمیر کا عظیم الشان مہاراجہ
سالہا سال تک آپ کے زیر علاج رہا کہ دوسری طرف آپ کے لئے یہ مراٹھا تھا کہ
عالم روحانیت کا عظیم الشان بادشاہ

یعنی حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے بھی بہت آپ قادیان میں ہجرت کر کے آئے وصال تک معالج رہے۔ حضرت حکیم الامت یثربی صلیک و مگر پڑی مینوں طریق سے علاج کرتے تھے۔ آپ اپنی ساری عمر کے تیر ہدف تجربات اپنی قلم سے ایک بیا فری قلمبند کے سہل میں ہر مرض پر نظیر سے بے نظیر نسخے درج ہیں۔ یہ بیا فر آپ کے مابترادوں کے پاس ہے۔ حضرت مولوی صاحب کی وفات ۱۹۱۲ء میں ہوئی۔ اسی وقت سے آج تک گو آپ کے بعض شاگردوں نے بعض

بعض نسخے بنا کر پبلک کر دیئے۔ مگر یہ گنجینہ ہمیں پوری طرح دُنیا پر دست در ہا۔ آپ کی وفات کے ۲۹ سال بعد خدا تعالیٰ نے آپ کے مابترادوں کو یہ توفیق عطا فرمائی ہے کہ وہ اپنے صادق الملک یا آپ کے مخفی تجربات کو اپنی نگرانی میں دیانت امانت اسحاقی اور توبہ سے خالص اور صحیح اجزاد سے تیار کر کے دُنیا کے فائدہ کیلئے پبلک میں لائیں۔ اور ہم خرم و ہم ثواب کا مصداق بنیں۔ ان کی طرف سے اخبار انفضل کی ایک قریب کی اشاعت میں اس امر کا اعلان ہو چکا ہے۔ میں طی و بحر البصیرت اس امر کے اعلان کی جرات کرتا ہوں کہ حضرت

خلیفہ المسیح الاول کے مابترادگان پوری توجہ و اخلاص اور ہمدردی کے ساتھ

بے نظیر بیا فر کے بے نظیر نسخوں کو

اپنی نگرانی میں بنوا رہے ہیں۔ اسلئے تمام دوستوں سے درخواست ہے کہ وہ اعلان کردہ ادویہ یا جو بھی نسخہ بنوانا چاہیں وہ آرڈر دیکر بنوا سکتے ہیں۔

بالآخر دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ حکیم الامت کے فیض کو تاج و جاہ فرمائے۔ آمین ثم آمین

ضروری اطلاع | دوا خانہ نور الدین شہد مال بلڈنگ لاہور میں ستورات کے علاج کا خاص انتظام ہے بیگم صاحبہ
حکیم عبدالوہاب عمر و قابلہ گولڈ میڈلسٹ بیمار کو دیکھتی ہیں اور علاج کرتی ہیں۔

باہر کے اصحاب خط میں بیماری کی تفصیل لکھ کر درج ذیل منکر اسکے ہک میں !

پتہ :- دوا خانہ نور الدین شہد مال بلڈنگ لاہور

نظامِ اسلامی کا قیام — اور جماعتِ اسلامی

ذکرِ مہرِ بشیر احمد صاحبِ رفیق بی۔ اے جامعۃ المشرقین

ہے جو اسلام کے نام پر چلائی جائے، اسلئے جماعت کے اکابرین نے مذہب کا لبّادہ اوڑھاتا کہ سیاسی مقصد برداری میں آسانی رہے۔

اس سلسلہ میں سب سے اہم سوال تو یہ ہے کہ نظامِ اسلامی کس طرح قائم ہو سکتا ہے اور اس کے قیام کا طریق کیا ہوتا چاہیئے؟ اس کا جواب خود جماعت کے اکابرین نے دیا ہے کہ اصل طریق وہی ہے جو انبیائے کرام کا تھا۔ اُسے اب یہ دیکھیں کہ انبیائے کرام، مصلحین اور مجددین، امتِ محمدیہ کا اس سلسلہ میں کیا طریق رہا ہے۔

انبیاء علیہم السلام اللہ تعالیٰ سے ایک خاص پیغام لیکر مبعوث ہوتے ہیں اور ان کی اصل غرضِ بعثت یہ ہوتی ہے کہ وہ انسان اور خداوند تعالیٰ کے درمیان تعلق پیدا کریں اور اس تعلق کی استواری کے لئے خود واسطہ کا کام دیں۔ چنانچہ انبیائے کرام نے اس کے لئے جو طریق کار تجویز فرمایا اور جو راستہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُن کو بتایا گیا وہ یہ تھا کہ وہ لوگوں کے دلوں تک پہنچیں اور اُن کے ذہنوں میں انقلاب برپا کریں۔ ظاہر ہے کہ جب عوامِ ذہنی اور اخلاقی طور پر تیار ہو جائیں تو پھر ان کو نظام کی لڑائی میں پرونا کوئی مشکل کام نہیں رہتا۔ پس ایک نظام کے قیام کے لئے سنتِ انبیاء کے ماتحت یہ ضروری ہے کہ عوام کے اذہان کو اپنی طرف پھیر جائے۔ ان کے قلوب کو مسلمان بنایا جائے۔ اسی واسطے قرآن کریم نے ”لا اکراہ فی الدین“ کی تعلیم دیکر جبرِ ظلم و تعدی اور ذورِ بازو سے مذہب قبول کروانے کو منع فرمایا۔ اکی فلاسفی یہی ہے کہ دیدہ و حکومت اور جبر و اکراہ کے ذریعہ لوگوں کو تبدیلی

جماعتِ اسلامی کا دعویٰ ہے کہ وہ ”تجدید و احیائے دین“ کا مقدس مقصد لے کر آئی ہے۔ اور یہ کہ اس کا کام وہی ہے جو انبیائے کرام اور مجددین کا ہوا کرتا ہے۔ چنانچہ ”دوداد جماعتِ اسلامی“ کے منہ پر لکھا ہے:-
”دوسرے غلطوں میں یوں سمجھئے کہ ہم وہی مقصد اور دعوت لیکر آئے ہیں جو آدم علیہ السلام سے خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم تک تمام انبیاء کرام لیکر دنیا میں تشریف لاتے رہے۔“

پھر اپنے طریق کار کے متعلق جماعتِ اسلامی کا دعویٰ ہے کہ ہم وہی طریق استعمال کریں گے جو انبیائے کرام اور مجددین استعمال کرتے رہے ہیں۔ چنانچہ اسی کتاب میں آگے چل کر لکھا ہے:-
”اس دعوت کو عملاً لیکر آئے ہیں۔ اسے اپنے دوسرے بھائیوں تک پہنچانے اور اس سے متاثر حضرات کو ہمیشے اور جذب کرنے کا صحیح اور بہترین طریقہ وہی ہو سکتا ہے جو ابتداء سے آخر تک اس دعوت کے اصل علمبردار یعنی انبیائے کرام اللہ تعالیٰ کی رہنمائی میں اختیار کرتے رہے ہیں۔“

یہ تو ہے جماعتِ اسلامی کا دعویٰ۔ لیکن اگر دیکھا جائے تو جماعتِ اسلامی نے اقتدار و حکومت کے اقتدار کی خاطر ”تجدیدِ دین“ کا یہ سب ڈھونگ دھپایا ہے۔ اسلام کی خدمت ان کے پیش نظر نہیں بلکہ مقصد صرف اور صرف اقتدار پر قابض ہونا ہے۔ اور چونکہ ان کو اس بات کا علم ہے کہ مسلمان طبعاً ہر اس تحریک کے ساتھ ملنے کو تیار رہے اور ہر اس تحریک کی خاطر بڑی سے بڑی قربانی پیش کر سکتا

کو ٹھکرا دیا تھا کیونکہ اہل اللہ نے ہمیشہ حکومت سے نفرت کا اظہار کیا ہے۔

پس اصلاح خلق اور تجدید دین کے لئے دلائل اور براہین کی توار کی ضرورت ہے۔ اس راستہ میں جبر و ظلم کا کوئی دخل نہیں۔ تجدید کے لئے ملکوں کو فتح کرنا نہیں بلکہ قلوب کو فتح کرنا ضروری ہے۔ چنانچہ حضرت مسیح موعود علیہ السلام فرماتے ہیں کہ

کام ہے میرا دلوں کو فتح کرنا لے دیار
جماعت اسلامی بھی اپنے قیام کے آغاز میں ہمارے بیان کردہ اس نظر پر سے متفق تھی اور ان کے قائدین کا یہی خیال تھا کہ تجدید دین ذہنی اور دلی قبولیت کے ذریعہ ہوگی چنانچہ مولانا اصلاحی صاحب فرماتے ہیں کہ

”اگر آپ فی الواقع نظام اسلامی کے قیام کے خواہاں ہیں تو پہلے اپنے آپ کو اور اپنے لوگوں کے دلوں کو بدل لیں۔ وہ دل ان جیموں کو بدلیں گے جن میں وہ دھوکا نہیں ہوں گے۔ پھر وہ اجسام اپنے گھروں، خانقاہوں، البقیوں اور شہروں کو بدلیں گے جن میں وہ رہتے ہوں گے۔ ان کی صورتیں اور ان کی سیریں اپنے معاملات، تعلقات، سیاست، تجارت، معاشرت، تمدن ہر شے بدلتی جائے گی تاکہ ایک ایسی سوسائٹی اور جماعت بن جائے کہ ان کے سوا کسی دوسرے نظریہ زندگی کا عملاً چلنا ناممکن اور محال ہو جائے گا۔ اور وہ نظام اسلامی وجود میں آئے گا جس کی ہر چیز اور ہر جز مرتباً اسلام ہو گا۔ اسلامی نظام ہمیشہ اسی طریق پر قائم رہا ہے اور آئندہ بھی ہو گا تو اسی طریق ہو گا۔ جو لوگ کہیں سوا کسی دوسرے طریق کو قیام کا ذریعہ سمجھتے ہیں وہ سخت دھوکے میں ہیں۔“ (دعا و دعاوت اسلامی ص ۱۵۲-۱۵۳)

مندرجہ بالا بیان کو پیش نظر تو معلوم ہو گا کہ اصلاحی صاحب نے خیال کی تکمیل کا تئید کر رہے ہیں۔ یعنی یہ کہ اسلام ہمیشہ قلوب کے بدلنے

مذہب پر مبنی نہ کرنے سے تعلق بائبل کا اصل مقصد بھی حاصل نہیں ہو سکتا۔ اسی لئے تمام انبیاء علیہم السلام نے لا اکراہ فی الدین کے بنیادی اصل کو اختیار فرمایا اور دوسروں کو بھی اسی پر عمل پیرا رہنے کی تلقین کی آخر کتنے انبیاء ایسے ہیں جنہوں نے آغاز کار ہی حکومت کی گدڑی پر قابض ہو کر اصلاح خلق کا کام کیا ہو؟ یقیناً ایک بھی نہیں۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ اصلاح خلق اور تجدید دین کے لئے آغاز کار کے طور پر حکومت پر قبضہ کرنا نہ صرف یہ کہ غیر ضروری ہے بلکہ غیر مستحق بھی ہے۔ اسی اصل کی تعلیم حضرت مسیح علیہ السلام نے یہ کہہ کر دی کہ قیصر کا حق قیصر کو دو اور خدا کا حق خدا کو دو۔“

انبیاء علیہم السلام کے بعد یہی حال مجددین امت کا رہا ہے۔ ان کا مشن بھی اصلاح خلق تھا۔ مگر ان کا طریق (way of approach) دلوں کو مسخر کرنا تھا نہ کہ حکومت پر قابض ہونا۔ مذہب یقیناً ایک رحمت ہے اور بولاٹھ دھمیل مذہب تجویز کرے وہ یقیناً باعث ظلم و ظارح ہے۔ پس یکس طرح ممکن ہے کہ رحمت اور برکت کو بدلتا ہو کر ٹھونسنا جائے۔ مثلاً کوئی بھی شخص ایک خوبصورت اور خوشبودار پھول کے متعلق کسی سے یہ منوانے کی کوشش نہ کرے گا کہ یہ خوبصورت اور خوشبودار ہے بلکہ اس پھول کا ظاہری حسن اور اس کی خوشبو خود دیکھنے اور سونگھنے والے سے اپنے خوبصورت اور خوشبودار ہونے کا اقرار کرائے گی۔ دین اسلام بھی ایک خوبصورت اور دلکش مذہب ہے۔ اس کے منہا لے کے لئے دلوں کو فتح کرنے کی ضرورت ہے اور ڈنڈے سے دل کبھی فتح نہیں ہو سکتے۔ ڈنڈے سے جسم تو فتح ہو جائے گا۔ لیکن دل کبھی مسخر نہیں ہوں گے۔ اسی لئے مجددین اور مصلحین کی *peace making* دلوں تک رہی ہے۔ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد سینکڑوں مجددین اس سلسلہ میں مبعوث ہوئے، لکھتے ان میں سے ایسے ہیں جنہوں نے باقاعدہ حکومت حاصل کر کے اصلاح خلق کا کام کیا ہو؟ یہی نہیں بلکہ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے تو حکومت

تقسیم پر بغیر کے بعد جماعت اسلامی کو بھی پاکستان آنا پڑا لیکن چونکہ جماعت اپنے قابل اعتراض ماضی اور خلافت پاکستان سرگرمیوں کو ابھی طرح جانتی تھی اسلئے جماعت کے اراکین کچھ عرصہ تک منقار زبیر پر رہے لیکن دبی زبان سے یہ تبلیغ بھی کرتے رہے کچھ عرصے حکومت دہلی نہیں۔ ہمیں تو لوگوں کو صحیح مسلمان بنانا اور نظام اسلام کو قائم کر دکھانا ہے۔ آہستہ آہستہ جماعت اپنے پروپیگنڈے کے بل پر اب بھرنے لگی اور ملک کی سیاسی جماعتوں میں بھی اپنے لئے مقام حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئی اب جماعت اپنے پچھلے تمام دعویٰ سے پھر گئی اور تجدید دین کا وہ طریق جو فیصلہ کام اور صلحاء عظام کا تھا ان کے نزدیک ناقابل عمل اور وقیانوسی حقیقت اختیار کر گیا۔ چنانچہ مودودی صاحب اور ان کی جماعت اسلامی نے زور شور سے یہ پروپیگنڈا شروع کیا کہ حکومت پر قبضہ کے بغیر اصلاح خلق کی کوئی سکیم کامیاب نہیں ہو سکتی۔ مودودی صاحب اپنی کتاب "خطبات" کے ص ۲ پر فرماتے ہیں:-

"پس یہ ایک غلطی ہوئی حقیقت یہ ہے کہ سچے سچے کے لئے

کچھ بہت زیادہ غور و فکر کی بھی ضرورت نہیں کہ اصلاح

خلق کی کوئی بھی سکیم حکومت کے اختیارات پر قبضہ کے بغیر

نہیں چلی سکتی۔ اور جو کوئی حقیقت میں خدا کی زمین کو فتنہ

و فساد کو مٹانا چاہتا ہو اور واقعی یہ چاہتا ہو کہ خلق خدا

کی اصلاح ہو تو اس کیلئے محض و اخصاص اور ناجائز کام کرنا

فصل ہے۔ لیسے اٹھنا یا بیٹے اور غلط اصولوں کی حکومت

کا تکرار کر کے غلط کار لوگوں کے ہاتھ سے اختیار چھین کر

صحیح اصول اور صحیح طریقے کی حکومت قائم کرنی چاہیئے۔"

اس سے قبل آپ مودودی صاحب اور اصلاحی صاحب کے وہ بیانات

پڑھئے ہیں جن میں ہر دو حضرات نے اس بات پر زور دیا ہے کہ

نظام اسلامی کے قیام کا واحد طریقہ دین کی دنیا کو بدلنا ہے اب

مذکورہ العدد وحوالہ کو پڑھئے ان کے بیانات میں کتنا واضح تصدیق

ہے۔ آگے چل کر مودودی صاحب اسی کتاب کے ص ۲ پر فرماتے ہیں:-

"حکومت کے غلط اصولوں کو صحیح اصولوں سے بدلنے کی

سے قائم ہوا کرتا ہے اور اصلاحی صاحب کے خیال کے مطابق وہ لوگ سخت دھوکے میں ہیں جو کسی اور ذریعہ کو اسلامی نظام کے قیام کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔ یہی نہیں بلکہ جماعت اسلامی کے بانی وقائم مولانا مودودی صاحب اپنی کتاب "تجدید و احیائے دین" میں حضرت سید احمد صاحب شہیدؒ کی ناکامی کی جو وجوہات لکھی ہیں ان میں سے ایک وجہ یہ بھی ہے کہ انہوں نے یعنی حضرت شاہ صاحب نے ذہنی طور پر لوگوں کو نظام اسلامی کے قیام کے لئے تیار نہیں کیا تھا۔ چنانچہ اس کتاب کے ص ۲ پر فرماتے ہیں:-

"اس علاقہ میں سیاسی انقلاب برپا کرنے کیلئے ضروری

تھا کہ خود اس علاقہ کی ہی آبادی میں اخلاقی و ذہنی انقلاب

برپا کر دیا جائے تاکہ مقامی لوگ اسلامی نظام حکومت کو سمجھنے

اور اس کے انصاف بننے کے قابل ہو جائے۔ وہ ذلیل و ناتواں

اس غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے کہ سرحد کے لوگ چونکہ مسلمان

ہیں اسلئے وہ اسلامی حکومت کا خیر مقدم کریں گے۔۔۔۔۔ لیکن

بالآخر تجربہ ثابت ہو گیا کہ نام کے مسلمانوں کو اصلی مسلمان سمجھنا

اور ان کو وہ تو قوت رکھنا جو اصلی مسلمانوں کی پوری

ہو سکتی ہے محض ایک صد کا تھا۔"

یعنی مودودی صاحب کے نزدیک بھی نظام اسلامی برپا کرنے کیلئے

دلوں اور ذہنوں کو بدلنا ضروری ہے تب کہیں جا کر نظام اسلامی

قائم ہوگا۔ لیکن یہ خیالات اس وقت کے ہیں جب جماعت کا دور

آغاز تھا اور جماعت کے متفقین کی تعداد نہ ہونے کے برابر تھی۔

چنانچہ اس وقت جماعت نے اپنا تمام زور اس بات پر صرف کیا کہ

ہمارا مقصد اور طریق کار وہی ہے جو انبیاء علیہم السلام کا تھا یعنی

لوگوں کے قلوب اور اذہان کو بدلنا اور ان کو اسلامی بنانا اور جب یہ

نظام لوں میں قائم ہو جائیگا تو خود بخود ملک میں بھی رائج ہو جائیگا۔

جماعت کے ان دعویٰ کو دیکھ کر مایوس مسلمانوں کو امید کی ایک نکتہ

نظر آئی اور وہ واقف تعداد میں جماعت کے گمراہ جمع ہونے لگے لیکن

وہ یہ نہ جانتے تھے کہ مودودی صاحب اور ان کی جماعت اسلامی کا

مقصد اور حزم و حقیقت حکومت و اقتدار حاصل کرنا ہے۔

ناواقفیت اتنی بڑھی ہوئی ہے کہ وہ اسلام اور
غیر اسلام میں فرق نہیں کر سکتے۔" (تقریر مولانا مودودی
صاحب مطبوعہ کوثر، یکم اپریل ۱۹۴۸ء)

جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے مودودی صاحب نے حضرت
سید احمد صاحب شہیدؒ کی ناکامی کی وجوہات میں یہ دو بڑی باتیں لکھی ہیں
کہ انہوں نے سرحد کے لوگوں میں اخلاقی اور ذہنی انقلاب برپا
کئے بغیر نظام اسلامی کے قیام کا اعلان کر دیا تھا اسلئے وہ ناکام
ہوئے۔ اب وہ خود اس اصل کو بھول رہے ہیں۔ سوال یہ ہے
کہ کیا اب مودودی صاحب اسی غلطی کو نہیں دہرا رہے؟ یہ بھی
تجربہ کستان کے مسلمانوں میں ذہنی اور اخلاقی انقلاب برپا
کئے بغیر حکومت پر قابض ہو کر نظام اسلامی کے قیام کے پیچھے ہیں۔
اصل حقیقت یہ حال ہی ہے کہ جماعت اسلامی
اقتدار و حکومت کی بھوک ہے اور ان کو اس کے حصول
کے لئے خواہ کوئی غلط یا صحیح طریق بھی استعمال کرنا پڑے
اور خواہ کتنا بھی غلط بیانی سے کام لینا پڑے جماعت اس
سے گریز نہیں کرے گی۔

آخر میں عرض صرف اتنی ہے کہ ہمارے عوام کو ان
باتوں پر اور جماعت اسلامی کے متضاد بیانات پر غور
کرنا چاہیئے۔ جماعت اسلامی کا ماضی آپ کے سامنے ہے
اس کا حال اس کے ماضی سے بھی بدتر ہے۔ اس کا مقصد
محض حکومت و اقتدار کا حصول ہے جس کی خاطر وہ عوام
کو مذہب کے نام پر اکٹھا کر کے اور "اسلام خطرہ میں ہے"
کا نعرہ لگا کر اپنے لئے راستہ ہموار کرنا چاہتی ہے۔ لہذا
آپ کو خبردار رہنا چاہیئے اور اس قسم کی جماعتوں سے جو
اقتدار کی بھوک ہیں اپنا دامن بچانا چاہیئے +

ضروری اعلان

پتہ کی تبدیلی کی اطلاع غرور دیکھئے ورنہ سالہ کے فریضے
کی ذمہ داری آپ پر ہے۔ (میخبر)

کوشش کرونا خدا ترس اور فترے ہمارے قسم کے لوگوں سے
قانون سازی اور فراموشی کا اقتدار ہمیں ہو۔
پھر آگے چل کر "تعمیمات" کے صفحے پر اپنی جماعت اسلامی کے متعلق فرماتے
ہیں :-

"یہ مذہبی تبلیغ کرنے والے و فطین (Preachers)
اور مبشرین (Missionaries) کی جماعت نہیں بلکہ
خدا کی فوجداروں کی جماعت ہو اور اس کام یہ ہے کہ دنیا کو
علم، فتنہ، فساد و اخلاقی طغیان اور ناجائز انتفاع کو
بزدل کر دے اور ارباب مروت و انسانیت کی خداوندی ختم کر کے
بدی کی جگہ نیکی قائم کرے۔"

پھر فرماتے ہیں :-

"لہذا اس پارٹی کے لئے (یعنی جماعت اسلامی کیلئے ناقل)
حکومت کے اقتدار پر قبضہ کئے بغیر کوئی چارہ نہیں۔"

غرض ان حوالہ جات سے قارئین نے یہ اندازہ لگالیا
ہو گا کہ اب جبکہ جماعت اسلامی کو یہ یقین ہو گیا کہ عوام کی ایک اچھی
خاصی تعداد ان کے ساتھ مل گئی ہے تو وہ اپنے سابقہ بیانات کو
بھول گئے اور انہوں نے یہ کہنا شروع کیا کہ حکومت اور اقتدار
کی گدڑی قبضہ کئے بغیر تجدید دین اور اصلاح خلق کی کوئی سکیم
نہیں چلائی جاسکتی۔

یہاں جماعت اسلامی کے اکابرین یہ کہہ سکتے ہیں کہ چونکہ ہم
نے لوگوں کے دلوں اور ذہنوں کو بدل دیا ہے اور انہیں
اسلامی بنا دیا ہے اسلئے اب حکومت پر قبضہ کرنا ضروری ہے
تاکہ اسلامی قدروں کے مطابق نظام حکومت چلایا جاسکے لیکن
یہ بھی سراسر غلط ہے کیونکہ جماعت کے اپنے اکابرین نے اس بات
کی باریاد گواہی دی ہے کہ انہوں نے عوام کی کوئی اصلاح نہیں
کی اور ابھی تک عوام کے دل اسلام کی روح کو سمجھنے کی اہلیت
سے محروم ہیں۔ چنانچہ مولانا مودودی صاحب خود فرماتے
ہیں :-

"قوم کو اسلام کے نام سے محبت تو ہے لیکن اسلام

اپنے اپنے مکتبہ کی کتابیں اور ٹریٹ

احباب کرام! آپ ہمارے مکتبہ الفرقان سے جملہ قسم کی مذہبی کتب طلب فرما سکتے ہیں۔ مندرجہ ذیل مفید کتابیں اور ٹریٹ آپ کی ذمہ داری معلومات میں خاص اضافہ کرنے کا موجب ہوگی اور آپ اسلام و اجماعیت کے متعلق صحیح معلومات حاصل کر سکیں گے۔

(۱) تفسیر کبیر از حضرت امام جماعت احمدیہ حسین قرآنی حقائق و معارف کا ایک نمایاں جز ہے۔ سورہ یونس سے کہتے تک کی تفسیر کا صرف ایک نسخہ ہمارے پاس ہے۔ قیمت پچاس روپے۔

(۲) تفسیر سورہ مریم۔ یہ حضرت امام جماعت احمدیہ کی اس رس القرآن کے نوٹ ہیں جو اپنے سلسلہ میں مسجد مبارک لاہور میں یا بقیۃ وجود ملے۔

(۳) تفہیمات ربانیہ۔ اس کتاب میں غیر احمدی صاحبان کے ان تمام اعتراضات کا جواب دیا گیا ہے جو وہ سلسلہ احمدیہ پر کرتے ہیں یہ بھی نایاب ہے۔ صرف ایک نسخہ موجود ہے۔ قیمت دس روپے۔

(۴) کلمۃ الیقین فی تفسیر خاتم النبیین۔ خاتم النبیین کی تفسیر میں ایک جامع مگر نہایت مختصر مضمون ہے۔ یہ سورہ صافات کا ٹریٹ ہزارہا کی تعداد میں چھپ کر شائع ہوا ہے۔ ایک نسخہ کیلئے دو ماٹے کا ٹکٹ بھجوائیے تقسیم کرنے کیلئے فی سینکڑہ ۸ روپے مقرر ہیں۔

(۵) نیا انکشاف۔ حضرت مسیح ماری علیہ السلام کی زندگی کے متعلق برٹش انسائیکلو پیڈیا میں شائع شدہ تصاویر سے ایک نیا انکشاف پیش کیا گیا ہے۔ یہ مضمون انگریزی، عربی اور اردو میں اکٹھا ایک ہی ٹریٹ میں شائع کیا گیا ہے۔ ایک نسخہ کے لئے دو ماٹے کے ٹکٹ اور فی سینکڑہ ۸ روپے مقرر ہیں۔

(۶) الفرقان کے تمام خاص نمبر اپنے اندر جامعیت رکھتے ہیں۔ اس سے پہلے ختم نموت کے متعلق ایک خاص نمبر نکل چکا ہے۔ خلافت راشدہ کے بارہ میں ایک فیصلہ کن خاص نمبر شائع ہو چکا ہے۔ قرآنی حقائق و معارف پر ایک خاص نمبر نکل چکا ہے نیز ایک سالانہ نمبر پوری آب و تاب سے چھپ چکا ہے۔ ان چاروں خاص نمبروں میں سے ہر ایک کی قیمت ایک روپیہ مقرر ہے۔ چاروں نمبر ایک ساتھ طلب کرنے کی صورت میں صرف تین روپے لئے جائیں گے علاوہ محصول ڈاک۔

(۷) عربی قصیدہ۔ حضرت بانی سلسلہ عالیہ احمدیہ علیہ السلام کو اپنے سید و مولا حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سے جو اعلیٰ حالت میں آپ کا ایک عربی قصیدہ مع ترجمہ و اعراب مکتبہ الفرقان نے شائع کیا ہے۔ قیمت فی نسخہ دو آنہ۔

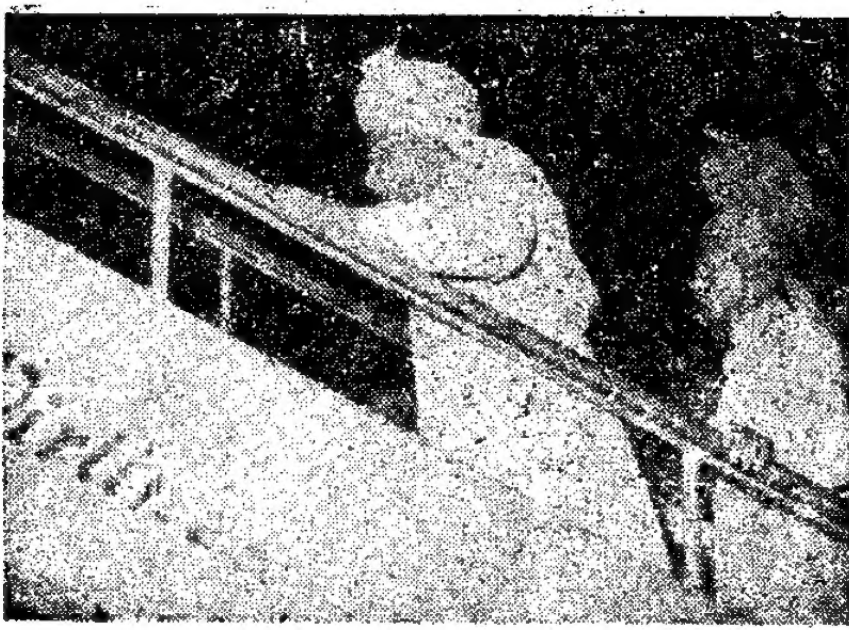
(۸) حضرت شیخ یعقوب علی صاحب عرفانی کی جملہ تصنیفات مکتبہ الفرقان کی معرفت طلب فرمائیں۔ مندرجہ ذیل کتابیں خاص طور پر قابل ذکر ہیں: (۱) احکام القرآن ۲/۸۱ - (۲) اشالی القرآن ۲/۸۱ (۳) رحمۃ للعالمین حصہ اول ۳/۴۱ - دوم ۳/۴۱ (۴) تادریاب تحریر ۳/۴۱

(۹) مناظرہ ہمت پور۔ جماعت احمدیہ در شیعہ صاحبان میں چار سسٹلوں پر سیر حاصل تحریری مباحثہ ہو چکا ہے۔ جو فریقین کے مشترکہ خرچ پر شائع کیا گیا تھا۔ اس کے صرف چند نسخے باقی ہیں۔ فی نسخہ ۲ روپے قیمت مقرر ہے۔

نوٹ: مکتبہ الفرقان سے لٹریچر خرید کر آپ علمی اضافہ کے علاوہ اشاعت کے ثواب میں بھی حصہ لیں گے۔

مینجر مکتبہ الفرقان، ربوہ ضلع جھنگ

(پوری اور انطاہہ ضلع و ناشر نے دنیا اسلام پریس رباہ میں چھپوا کر دفتر الفرقان ربوہ سے شائع کیا)



حضرت امام جماعت احمدیہ ایدہ نقہ نصرہ
کراچی سے دمشق کیے لئے طوارہ ہر ہوار
ہو رہے ہیں ۔

حضرت امام جماعت احمدیہ ایدہ نقہ نصرہ کراچی
کئے ہوئی مسافر ہر جناب چوہدری محمد
ظفر اللہ خان صاحب سے گفتگو
فرما رہے ہیں ۔



حضرت سرلوی نذیر احمد علی صاحب وٹمن التبلیغ
الرفیقہ جو ۱۹ مئی ۱۹۵۵ کو میرالہون میں لرمضہ
تبلیغ اسلام ادا کرتے ہوئے انتقال فرما گئے
اناللہ وانا الیہ راجعون ۔